

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ АВТОНОМНОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
**«БЕЛГОРОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»**
(Н И У « Б е л Г У »)

ПЕДАГОГИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ

ИСТОРИКО-ФИЛОЛОГИЧЕСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ
КАФЕДРА ВСЕОБЩЕЙ ИСТОРИИ

РАННЕВИЗАНТИЙСКАЯ ГАЛИЛЕЯ

Выпускная квалификационная работа
обучающейся по направлению подготовки 44.03.05 Педагогическое
образование по профилю «История и обществознание»
очной формы обучения, группы 02031203
Плужник Светланы Владимировны

Научный руководитель
д.и.н., профессор
Болгов Н.Н.

БЕЛГОРОД 2017

Оглавление

ВВЕДЕНИЕ	3
Глава 1. ГАЛИЛЕЯ КАК РАННЕВИЗАНТИЙСКИЙ МИКРОРЕГИОН	13
1.1 Общая характеристика Галилеи как микрорегиона Византии в IV-VII в. 13	
1.2 Социально-экономическое развитие Галилеи в ранневизантийский период (IV-VII в.)	24
1.3 Иудаизм и христианство в Галилее в ранневизантийский период.....	33
Глава 2. КУЛЬТУРНО-ИСТОРИЧЕСКОЕ РАЗВИТИЕ ГАЛИЛЕИ В РАННЕВИЗАНТИЙСКИЙ ПЕРИОД.....	45
2.1 Археологические памятники Галилеи в ранневизантийский период	45
2.2 Литературные памятники Галилеи в ранневизантийский период	56
2.3 Христианские храмы в Галилеи в ранневизантийский период.....	63
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	72
СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ	76
ПРИЛОЖЕНИЯ	81

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность данной темы заключается в том, что изучение данной проблемы помогает раскрыть основные этапы развития Галилеи - исторической области Палестины, особенности истории которой в ранневизантийский период освещены в источниках и научной литературе неодинаково.

Галилея, самая северная область географической Палестины, а также западный сектор Декаполиса, составляла в ранневизантийское время провинцию Палестину Вторую с административным центром в Бейт-Шеане (Скифополе). Центральный район географической Палестины — т. е. территория севернее линии Масада-Беершева-Риноколура, вплоть до Галилеи, а также район Заиорданья, соответствовавший территории расселения древнеизраильских племен Реувен, Дан и Менассе, составляли провинцию Палестину Первую с административным центром в Кесарии. Третья Палестина состояла из южных полупустынь. Все три палестинские провинции ранневизантийского времени входили в так называемый диоцез Восток. По-настоящему плодородной и выгодной для занятия сельским хозяйством в Палестине во все века древности была только Галилея. Это дает основание говорить, что изучение данного региона важно для полного понимания исторического развития Палестины в ранневизантийский период IV- VII в.

Научная новизна исследования. В современной историографии большее внимание уделяется характеристике Палестины в отдельных работах и исследованиях, но нет специальных работ по истории микрорегиона - отдельной области этой провинции - Галилеи в IV- VII в. Также рассматриваемый микрорегион практически не изучался отечественными исследователями. Еще одной особенностью можно отметить то, что источники по данной проблеме лишь частично переведены на русский язык. В работе представлен первый в отечественной науке очерк как социально-экономической, так и культурной истории Галилеи в IV-VII вв.

Методологической основой данного исследования являются принципы историзма и объективности, а также социально-антропологический и модернизационный подходы на основе теории локальных цивилизаций. Выбор данной методологической основы обусловлен тем, что в процессе исследования объектом является Галилея в IV-VII в. по-настоящему плодородный и выгодный регион для занятия сельским хозяйством в Палестине во все века. Изучение данного региона важно для полного понимания исторического развития Палестины в ранневизантийский период IV-VII в.

Методы. В данном исследовании использовались следующие методы: историко-генетический, историко-сравнительный методы, в совокупности с комплексным анализом источников. Также, при работе с большим количеством источников и их разнообразии, использовался историко-типологический метод, для выявления общих черт в работах разных авторов. Сравнения осуществлялись относительно других регионов Палестины и всей империи. Историко-генетический метод призван показать происхождение рассматриваемых исторических феноменов. Был применен общенаучный метод анализа и синтеза.

В целом данные методы в своей сумме позволяют сделать репрезентативные выводы.

Объект исследования: Галилея, как микрорегион Византийской империи (регион Палестины) в IV-VII вв.

Предмет исследования: социально-экономическое и культурное развитие Галилеи в ранневизантийский период IV-VII вв.

Цель: рассмотреть основные аспекты социально-экономического и культурного развития Галилеи в ранневизантийский период (IV-VII в.)

Для достижения поставленной цели необходимо решить следующие **задачи:**

1. Дать общую характеристику Галилее как микрогеографическому региону империи в IV-VII вв.;

2. Рассмотреть социально-экономическое и культурное развитие Галилеи в ранневизантийский период (IV-VII вв.);

3. Проанализировать взаимодействие иудаизма и христианства в Галилее в ранневизантийский период;

4. Рассмотреть основные литературные источники по Галилее в ранневизантийский период;

5. Проанализировать основные археологические данные по Галилее в ранневизантийский период.

Источники. Источники по теме исследования:

а) теологические трактаты — сочинения, или иные работы охватывающие богословскую тематику¹;

б) сочинения по истории христианства, авторы которых доказывали вторичность античной культуры по отношению к ветхозаветной мудрости. Принципиально важно отметить следующий факт: авторы таких сочинений, превознося ветхозаветную мудрость, фактически выступали апологетами иудаизма. Сюда относятся — из числа сохранившихся — сочинения Иосиф Флавия², Евсевия Кесарийского³, Климента Александрийского⁴;

в) легенды — фантастические переосмысления ученых диспутов христиан и иудеев, проходивших вплоть до конца IV в. достаточно мирно⁵;

г) многочисленные апологетические сочинения раннехристианских авторов — полемические сочинения, адресованные язычникам вообще и иудеям в частности, и направленные на прославление христиан и христианства с

¹ См.: Amir R. Style as a Chronological indicator: On the Relative Dating of the Golan Synagogues. – Jerusalem, 2012. - P. 337-370.

² См.: Иосиф Флавий. Иудейская война / Перевод М. Финкельштейна, А. Вдовиченко / под редакцией А. Ковельмана. - М., 2004. - 437 с.

³ См.: Евсевий. Церковная история / Пер. М. Е. Сергеенко // Богословские труды. - М., 1982.- С. 23-26.

⁴ См.: Irshai O. Confronting a Christian Empire: Jewish Life and Culture in the World of Early Byzantium. – L., 2012. - P. 17-64.

⁵ См.: Амусин И. Д. Документы из вадии Мураббаат // ВДИ. 1958. № 1. - С. 104-124.

очевидным намерением пополнить ряды своих сторонников (Ориген⁶, Тертуллиан⁷).

Многочисленные упоминания о Палестине и, в частности, о Галилее, содержатся в многочисленных исторических сочинениях общего характера, церковных историях, хрониках, сводах законов, письмах (Иоанн Малала⁸, Кодекс Феодосия⁹, Кодекс Юстиниана¹⁰). Что касается последних, то здесь, прежде всего, следует упомянуть эпистолярное наследие Иеронима. Он много лет жил в Палестине, и поэтому региональная проблематика появляется во многих его письмах.

В настоящее время все более возрастает роль папирусных источников в истории Палестины. Речь идет о большом количестве документов, обнаруженных в 50-60-х гг. XX в. в Иудейской пустыне. Их публикация по настоящему не закончена до сих пор. Подавляющее большинство этих находок составляют хорошо известные кумранские документы, однако среди этих находок есть несколько десятков папирусов социально-экономического характера¹¹.

И наконец, несколько общих замечаний по поводу информации, касающейся иудеев и иудаизма в раннехристианской литературе, а также — в юридических источниках IV-VI вв.¹² Эта информация не систематизировалась в той мере, в какой это относится к авторам язычникам, хотя количество

⁶ Штерн М. Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М., 1997. - С. 127-187.

⁷ Штерн М. Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М., 1997. - С. 190-231.

⁸ Иоанн Малала. Хронография. Книги XIII—XVIII / Отв. ред. Н. Н. Болгов. Сост. Н. Н. Болгов, А. М. Болгова, А. В. Кобзева, К. О. Попков / Мир поздней античности. Документы и материалы. - Белгород, 2014. - 200 с.

⁹ Кодекс Феодосия / Пер. Е. В. Сильвестровой // История Древнего Рима. Тексты и документы. - М., 2005.

¹⁰ Штерн М. Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М.: Слово, 1997. - 632 с.

¹¹ Amir R. Style as a Chronological indicator: On the Relative Dating of the Golan Synagogues. 2012. - С. 337-370.

¹² Штерн М. Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М., 1997. - С. 332-389.

упоминаний на иудейские сюжеты у Отцов церкви и апологетов весьма велико. Последнее, впрочем, легко объяснимо, ибо ввиду тесной в историческом плане связи христианства и иудаизма вопрос об иудейской вере и ее адептах приобрел в каком-то смысле общегосударственное значение в период IV-VI вв.

Некоторое значение также имеют опубликованные материалы археологических раскопок, проводившихся преимущественно в послевоенный период.

В целом, имеющихся в нашем распоряжении источников достаточно для решения задач, стоящих перед исследованием.

Обзор отечественной и зарубежной историографии.

Из авторов, начавших свои исследования еще до революции (и продолживших их затем) можно выделить многотомный труд А. А. Васильева «История Византийской империи»¹³ – это прекрасный образец работы общего плана, где кратко, ясно, с большим количеством ссылок на основные источники и исследования дана характеристика всех периодов истории Византии. Внешнеполитическая история изложена полностью. Проблемы внутренней истории рассмотрены неравномерно, хотя основные проблемы внутренней жизни каждого периода затронуты или упомянуты.

Еще одной важной работой является труд Г. Гретца «История евреев от древнейших времен до настоящего»¹⁴. Работа написана очень сдержанно, в консервативном духе, евангельское повествование здесь принимается как исторический документ. Вместо предполагавшихся 3-х томов, сочинение состоит из 12-ти томов.

Можно отметить также сборник «История Израиля и Иудеи. Общественная и политическая жизнь»¹⁵. Составители сборника С. А. Шумов и А.

¹³ Васильев А. А. История Византийской империи. - СПб., 1998. - 421 с.

¹⁴ Грец Г. История евреев от древнейших времён до настоящего. Одесса, 1906. - 394 с.

¹⁵ Андреев А. Р., Шумов С. А. История Израиля и Иудеи. Общественная и политическая жизнь. - М., 2004. - 319 с.

Р. Андреев объединили под одной обложкой целую серию научно-популярных изданий, опубликованных в России между 1869 и 1922 гг.

Важные работы по данной проблематике были созданы в советское время, они во многом не потеряли своего значения до сих пор.

Из отечественной историографии можно отметить следующие труды. Работа А. И. Тюменева «Евреи в древности в Средние века»¹⁶ имеет раздел «Евреи в римскую эпоху». Для своего времени работа очень хороша, в основном не устарела она и до сих пор. В отличие от С. Я. Лурье, чья работа была издана в том же году, А. И. Тюменев предпочитает излагать только факты и не заниматься теоретизированием.

«Антисемитизм в Древнем мире, попытки объяснения его в науке и его причины»¹⁷ - книга российского антиковеда С. Я. Лурье, в которой автор анализирует причины недоброжелательного отношения к евреям в древности.

К важным работам советского времени можно отнести труд А. Б. Рановича «Восточные провинции Римской империи в I—III вв.»¹⁸ Восточные провинции занимали весьма важное место в системе империи, и их изучение дает многое для понимания существа этого важного этапа всемирной истории.

Из работ по археологии можно отметить труд И. А. Кривелева «Раскопки в библейских странах»¹⁹, археологические исследования последних 150 лет в странах Средиземноморского бассейна дали огромный материал, проливающий свет на вопрос об историчности или мифичности ряда библейских повествований и персонажей.

Серьезные изменения в общественной жизни России после 1991 г. привели к коренным сдвигам и в историографии изучаемого периода. За последние годы появилось несколько исследований, содержащих краткие, но весьма

¹⁶ Тюменев А. И. Евреи в древности в Средние века. - М., 1922. - 432 с.

¹⁷ Лурье С. Я. Антисемитизм в Древнем мире, попытки объяснения его в науке и его причины. - М., 1992. - 561 с.

¹⁸ Ранович А. Б. Восточные провинции Римской империи в I—III вв. - М., 1949. - 362 с.

¹⁹ Кривелев И. А. Раскопки в библейских странах. - М., 1965. - 320 с.

ценные очерки по рассматриваемой проблематике. В хронологическом порядке, прежде всего, следует назвать коллективную монографию «История Востока. Восток в древности»²⁰. Интересующий нас материал написан в основном И. П. Вейнбергом и И. С. Свенцицкой.

Из новейших работ хотелось бы отметить монографию Ю. Б. Циркина «История библейских стран».²¹ Работа Ю. Б. Циркина может считаться лучшим кратким изложением на русском языке общего характера истории Ближнего Востока, в том числе, и иудеев в Палестине — в рамках истории Древнего Востока и античности.

Также из отечественных работ необходимо отметить труд А. Г. Грушевого «Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи»²². Данная работа является обработкой лекций, читавшихся автором в 2000-2002 годах в нескольких высших учебных заведениях Санкт-Петербурга. История иудеев и иудаизма в настоящее время изучается во многих вузах, однако лишь за последние 10-15 лет на русском языке стали появляться отдельные работы, чаще всего переводные, отражающие современный уровень исследования данной проблемы. История Галилеи занимает там небольшую часть, а хронология частично охватывает впемя по VI столетие включительно.

К достижениям новейшей зарубежной историографии можно отнести коллективную монографию под редакцией израильского историка и археолога Ли Левина «Галилея в Поздней античности»²³. Данное издание рассказывает о Галилее как о центре еврейской жизни в Палестине после разрушения Иерусалима в 70 г. н.э. Материалы, включенные в это издание, были представлены на первой Международной конференции по Галилее в Поздней ан-

²⁰ Рыбаков Р. Б. История Востока. Восток в древности. - М., 2002. - 688 с.

²¹ Циркин Ю.Б. История библейских стран. - М., 2003. - 347 с.

²² Грушевой А. Г. Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб., 2008. - 484 с.

²³ См: Lee I. Levine. The Galilee in late antiquity. London., 1992. P. 410 С.

тичности, состоявшейся в 1989 г. Конференция прошла под эгидой научного Центра по изучению Галилеи, созданного в Израиле.

В 2008 г. вышла в свет монография известной исследовательницы позднеантичной и ранневизантийской эпохи, профессора Университета Канзас (США) Хагит Сиван «Палестина в Поздней античности»²⁴. Этот блестяще написанный очерк истории этноконфессиональных общин, которые жили в Святой Земле во время Поздней античности, использует теорию конфликта как организующий принцип для огромного количества первичных и вторичных источников, которые представляют собой истории христианской свято-отеческой, имперской традиции, общин коренного населения – самаритян, евреев, окруженных остатками языческих политеистических общин в позднеантичной Палестине.

Также к важным исследованиям по данной проблематике относятся:

- М. Aviam «Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods»²⁵: эта работа включает в себя данные по исследованию 400 археологических памятников в Израиле, Иордании и Синае. Над энциклопедией работали около 180 ведущих исследователей;

- сборник D. R. Edwards «Religion and Society in Roman Palestine: Old Questions, New Approaches»²⁶ сочетает в себе важные археологические и текстуальные свидетельства, рассматривая различные аспекты религии и общества в Римской Палестине;

- Eric M. Meyers «Galilee through the Centuries: Confluence of Cultures»²⁷ представил выступления на второй Международной конференции по Галилее в древности, это конференция проходила в университете Дьюка и Музее искусств штата Северная Каролина в 1997 г. Цель конференции заключалась в

²⁴ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - Oxford – New York, 2008. - 430 p.

²⁵ Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem. 1993. - 458 p.

²⁶ Edwards D.R. Religion and Society in Roman Palestine: Old Questions, New Approaches. - New York, 2004. - 432 p.

²⁷ Meyers, Eric M. Galilee through the Centuries: Confluence of Cultures. - Winona Lake, 1999. - 274 p.

изучении значимости Галилеи и ее богатой и разнообразной культуры в течение длительного периода времени;

- А. М. Chancey «Myth of a Gentile Galilee: The Population of Galilee and New Testament Studies»²⁸ - это исследование Галилеи демонстрирует, что, вопреки представлениям многих исследователей Нового Завета, подавляющее большинство населения Галилеи первых веков н.э. были евреями. Используя Евангелия, сочинения еврейского историка Иосифа Флавия, и опубликованные археологические отчеты, автор прослеживает историческое развитие населения региона и подробно рассматривает конкретные города и села. Это единственная книга, рассматривающая данные вопросы и являющаяся полным обобщением имеющихся археологических и литературных свидетельств о Галилее первых веков н.э.;

- David A. Fiensy «Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century»²⁹ рассказывает, об экономической ситуации в Галилеи в первые века нашей эры.

Следует отметить, что основные достижения в разработке интересующего нас круга проблем совершили в основном зарубежные авторы. Однако большое количество статей отечественных историков также оказало важное влияние на формирование доказательной базы и фактологического материала настоящей дипломной работы.

Хронологические рамки исследования: первая половина IV - начало VII вв.

Положения, выносимые на защиту. Данная работа призвана доказать что:

- Галилея была самостоятельным микрорегионом ранневизантийской Палестины;

²⁸ Chancey A. M. Myth of a Gentile Galilee: The Population of Galilee and New Testament Studies. - Cambridge, 2002. - 321 p.

²⁹ Fiensy, David A. Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century AD. - New York, 1999. - 274 p.

- в ней имело место сочетание сложных этнических и конфессиональных факторов (евреи, христиане);

- в рассматриваемый период Галилея была наиболее плодородным регионом Палестины с успешным хозяйством.

Апробация. В течение ряда лет работы над темой было подготовлено несколько выступлений на научных конференциях различного уровня, а также подготовлено несколько публикаций в сборниках, выпущенных по итогам работы этих конференций (Белгород, Харьков, Псков, Москва).

Глава 1. ГАЛИЛЕЯ КАК РАННЕВИЗАНТИЙСКИЙ МИКРОРЕГИОН

1.1. Общая характеристика Галилеи как микрорегиона Византии в IV-VII в.

Галилея — это самая северная часть Палестины, ограниченная с юга Изреельской долиной, долиной Харод и Бейт-Шеаном, с запада — побережьем Средиземного моря, с востока — долиной реки Иордан. Значительная часть Верхней Галилеи находится в Ливане, и простирается до реки Литани, впадающей в Средиземное море между Тиром и Сидоном и берущей свое начало севернее массива Хермона.

Галилея – самая плодородная, цветущая и красивая часть Палестины.

Есть три версии происхождения названия этой области. Одни связывают этимологию этого слова с его корнем "галь" - "катиться, волна". Другие производят его от еврейского слова "галил" - "округ, область". Третья версия связывает это название с корнем "гола" - "удаление, рассеяние", так как здесь были рассеяны многие народы.

Основными городами Галилеи являются Назарет, Сепфорис, Капернаум, Кана, Тивериада (Тверия), Магдала, Табха.

Значительная часть городов и поселений расположена на западном берегу Тивериадского (Генисаретского) озера, которое часто называют Галилейским морем (совр. Кинерет).

Вся Галилея делится долиной Бейт ха-Керем на Верхнюю и Нижнюю Галилею, а в самой северной части вдоль долины Хула до Ливана идет так называемый Галилейский палец. Верхняя Галилея расположена на севере области в горах, Нижняя - южная, более равнинная, где жил Христос. В Верхней Галилее жили преимущественно языческие народы, поэтому она и именуется в Евангелии Галилеей языческой. Во времена Христа южная Галилея славилась своим плодородием и многочисленным населением. Через Гали-

лею проходили торговые пути, что способствовало ее развитию и обогащению. Галилеяне были в презрении у иудеев за их смешение с язычниками.

Прибрежный район носит название Западная Галилея, а на востоке Верхней Галилеи расположено озеро Кинерет.

В римско-византийскую эпоху в долинах Галилеи болот, ставших впоследствии проклятием этих мест, не существовало. Местность была густо заселена, почва отличалась плодородием. Это свидетельствует о достаточно высоком уровне ирригации и земледелия в ту эпоху. Факт отсутствия в долинах Галилеи болот засвидетельствован и в Талмуде.

Горный район Верхней Галилеи, лесистый и труднодоступный, до прокладки современных дорог служил укрытием для преследуемых. Обильные атмосферные осадки, которыми отличается Верхняя Галилея от остальных районов страны, вызывают явления «карста» — химического растворения меловых и доломитовых пород. В результате этого в Верхней Галилее образовалось множество карстовых пещер. Наиболее известны величественные пещеры Саса и Альма. Центральную часть Верхней Галилеи занимает горный массив Мерон, высшей точкой которого является гора Мерон (1208 м), а отдельные вершины достигают тысячи с небольшим метров.

Нижняя Галилея, цепи невысоких гор которой (основные вершины — Камон — 598 м, Фавор (Табор) — 588 м, Йодфат — 548 м) перемежаются цветущими долинами, служила как бы коридором для караванов и войск на их пути от моря к Дамаску.

В I веке н.э. Галилея имела второстепенное, если не третичное, политическое, институциональное и религиозное значение. Центр еврейской жизни тогда находился на юге, в Иудее и Иерусалиме. Все это изменилось в результате катастроф 70 и 135 годов.

После разрушения Иерусалима и опустошения Иудеи Галилея становится центром еврейской жизни. Начиная со второго столетия и даже в течение следующих многих лет, этот регион был центром еврейской общины в Израиле.

Относительно большое количество источников, написанных или отредактированных в Галилее в течение тысячелетия, отражает эту реальность и, в то же время, проливает свет на почти все аспекты современной жизни Галилеи³⁰.

Для исследования данной темы были использованы источники с IV века вплоть до арабского завоевания VII в. О Галилее данного периода известно немного, так что мы даже не можем быть уверены, что еврейская жизнь в этом регионе продолжала оставаться в том же русле, что и в I в.

Какова была природа Галилеи в политическом, социальном и религиозном отношении в эту эпоху, тоже сложно сказать. Можно лишь с уверенностью сказать о том, что Галилея была уникальной в своих националистических и религиозных устремлениях, чем она и привлекла внимание ученых. Отчасти это связано с сильно ограниченным характером источников и «дрязнящих клочков информации», которыми мы располагаем³¹.

Опираясь на социологические теории, касающиеся городских культур, в историографии обсуждаются четыре области культурных и социальных ролей городов ранневизантийской Палестины вообще, и Галилеи в частности. Галилея относилась в то время к окружающей городской культуре гетерогенетического типа, и к Иерусалиму, который был скорее ортогенетическим городом.

К. Раппапорт ставит под сомнение одно из главных предположений относительно Галилеи, а именно, что регион был крайне националистическим и антиримским. Учитывая рассказ Иосифа Флавия, он приходит к выводу, что на всем протяжении римского владычества Галилея была одним из самых политически стабильных регионов Палестины, с учетом влияния военных подразделений на местную экономику, а также налогового бремени, налагаемого на коренное население³².

³⁰ Levine, Lee I. *The Galilee in late antiquity*. – London, Cambridge, 1992. - P. 21.

³¹ Ibid. - P.23.

³² Levine, Lee I. *The Galilee in late antiquity*. – London, Cambridge, 1992. - P. 25.

Д. Оппенгеймер сосредотачивает внимание, прежде всего, на роли городской администрации в Галилее и ее отношении к Патриарху (наси), особенно Р. Иехуде I. Опираясь на талмудическую литературу, он также утверждает важную роль социальных и культурных воздействий римлян в отношении гражданского населения в городах, таким образом, прекрасно дополняя замечания Талмуда³³.

М. Гдодман исследует статус «наси» в римском понимании. Оспаривая некоторые принятые в настоящее время определения (например, наси в качестве римского губернатора из Галилеи), он предполагает, что наси рассматривался, прежде всего, как религиозный лидер евреев. Поскольку римляне заранее поддерживали таких людей, они все больше и больше приближались к роли религиозных вождей евреев³⁴.

Во II и III вв. Палестина не раз страдала от незаконного вмешательства властей империи, в то время как ранее провинция оставлялась большую часть времени на произвол судьбы, а власти прибегали лишь к случайным попыткам со стороны магистратов или воинских частей, чтобы продемонстрировать свое могущество. Ко времени Диоклетиана государственный аппарат был гораздо обширнее, чем в прошлые времена³⁵.

Таким образом, с одной стороны в регионе постоянно создавались множество новых войсковых единиц, и строилась сеть дорог для облегчения их быстрого реагирования. С другой стороны, многие районы, ранее контролируемые от имени Рима местными династиями, подчинялись империи. Этот процесс завершился ко II веку³⁶.

Чаще всего об усилении римского вмешательства в дела государства свидетельствует усиление угнетения, поскольку в этот же период наблюдалось постепенное изменение в управлении государством многих провинций.

³³ Ibid. - P. 26.

³⁴ Ibid.

³⁵ Циркин Ю. Б. История библейских стран. — М., 2003. — С. 127-128.

³⁶ Большаков О. Г. Средневековый город Ближнего Востока VII — середина XII вв. - М., 1984. - С. 237-238.

Примером может служить Нижняя Галилея. Императорским подданным приходилось считаться с мнением государства через укоренившуюся бюрократическую систему управления, то есть, через местные элиты, чья лояльность к империи в этот период была стимулирована частыми предоставлениями статуса полиса деревням и колониальным статусом в пользу города. Провинции с римским правлением, если они считали себя римскими, гражданство было предоставлено всем жителям империи, теоретически возможно, чтобы палестинский крестьянин считал себя полноправным членом единого общества, а не подданным, угнетенным иностранным завоевателем³⁷.

На этом фоне усиления римского вмешательства провинциальное сотрудничество, описанное Оригеном, в Галилее в середине III века, стало значительным сюрпризом. Соответствующие свидетельства известны и часто цитируются, но в них содержится единственное ясное указание от нееврейского источника. В свидетельство Оригена следует поверить, не в последнюю очередь, потому, что его аргументы подтверждаются фактом его проживания в Палестине³⁸.

Но есть и другая точка зрения. Второе предположение - о том, что империя игнорировала местные власти, не считая их легитимными, просто потому, что Галилея была слишком незначительна в их глазах, чтобы быть достойной своего вмешательства. Галилейские территории не имели большого значения в стратегической обороне восточной границы от нападения Сасанидов, так как основной удар и агрессия из Месопотамии приходился на северную Сирию, а прибрежная дорога, построенная Траяном к востоку от Иордана, давала лучший маршрут для вторжений в Египет с севера, чем поход через Галилею³⁹.

³⁷ *Levine, Lee I.* The Galilee in late antiquity. – London, Cambridge, 1992. - P. 115.

³⁸ *Aviam M.* First-century Jewish Galilee: An archaeological perspective, Religion and Society in Roman Palestine. - New York / London., 2004. - P. 7–27.

³⁹ *Aviam M.* Jews, Pagans and Christians in the Galilee. - Rochester, 2004. - P. 321.

Если бы евреи хотели иметь своего правительство, то по какой причине римляне должны были вмешиваться в их жизнь, при условии, что налоги бы выплачивались исправно. Это объяснение доказательств, которое, по сути, является тем, что оно не кажется недоказуемым. Однако такая политика не очень хорошо вписывается в общую картину усиления римского вмешательства, изложенную ранее. Третья возможность потребует более детального изучения.

Были ли евреи фактически управляющими Галилей от имени империи? Следует думать, что этого не было, поскольку эта гипотеза выдвигается до сих пор в той или иной форме многими известными учеными вплоть до наших дней. Причины этой осторожности должны быть аргументированы более подробно. В соответствующих раввинистических текстах есть основания полагать, что иудеи были назначались на должность правителя Галилеи или были призваны на этот пост римским государством, что выглядят достаточно правдоподобно.

По некоторым аспектам их социальная позиция и политические функции, описанные раввинами, были вполне пригодны для такой роли. Иеуда Ха-фяси и его потомки были, как считается, чрезвычайно богатыми (по сравнению с другими галилеянами). Есть намеки на то, что евреи должны были говорить компетентно на греческом языке, и если рассказы о диалогах Рабби с Антонином имеют какую-либо фактическую основу, казалось бы, они могли легко разговаривать с имперскими чиновниками⁴⁰.

Однако, хотя такие качества, несомненно, отличали бы такого человека, от любого аристократа, не имевшего их, из числа других, достойных римского внимания, они не требовали бы от римского государства своего назначения на административную должность. В раввинистических текстах нет яв-

⁴⁰ *Sivan, Hagith. Palestine in Late Antiquity. -New York.: Oxford University Press, 2008. - 450 p.*

ных доказательств того, что евреи могли занимать важные административные посты⁴¹.

Но основные причины для сомнения в точности этой версии, можно найти в трудах Оригена, о которых говорилось ранее. Более точные свидетельства Оригена об отношении римлян к евреям не очень информативны. Его утверждение в Послании к африканцам гласит, что государство закрыло глаза, когда «этнарх» казнил осужденных преступников, несмотря на полузаконность такого действия. Тем не менее, более пристальное изучение последствий краткого описания Оригеном этнарха может предложить довольно хорошие личные аргументы против веры в то, что еврейский лидер был назначен Римом.

Прежде всего, следует рассмотреть заголовок, на который Ориген ссылался, когда описывает еврейского правителя. В обоих сохранившихся отрывках Ориген описал правителя как «этнарха»⁴². Очевидно, что указанное ведомство отождествляется с отделением иудейского патриарха, о котором упоминалось во многих греческих и латинских текстах следующего столетия. Это равенство было достаточно очевидно для христианского автора, Руфина, который в конце IV века перевел греческие писания Оригена на латынь.

Почему же тогда Ориген не использовал термин «патриарх»? Скорее всего, он просто не знал значения термина «патриарх». Таким образом, он описал «патриарха», очевидно, местного еврейского мудреца в Галилее - человека по имени Юлл. Он не пытался отличить местного патриарха от правителя, который правил в Галилее. Патриарх, по-видимому, был греческим титулом, даваемым евреями не римлянами, а евреями⁴³.

Теоретически можно было бы утверждать, что, игнорируя терминологию евреев, Ориген предпочел имя, данное римлянами «наси», и поэтому

⁴¹ Васильев А. А. История Византийской империи. Время до Крестовых походов (до 1081 г.). - СПб.: Полис, 1998. - 421 с.

⁴² Ориген. О началах / Пер. Н. Петрова. — Новосибирск, 1993. — С. 307—308.

⁴³ Levine Lee I. The Galilee in late antiquity. – London, Cambridge, 1992. - P. 117.

«этнарх» был формальным римским обозначением. Это не является невозможным, тёмный «этнарх», используемый Архелаем, сыном Ирода Великого, был ему дан в 6 г. н.э. по решению римского императора Августа. И можно было утверждать, что более поздний император мог бы возродить титул для нового еврейского лидера⁴⁴. Однако такое решение не очень правдоподобно, так как термин «наси», используемый последовательно официальными римскими источниками в течение всего IV века, был не «этнархом», а «патриархом», и римское государство обычно очень точно определяло этот термин.

Чтобы это подтвердить, Ориген использовал термин «наси», что было необходимо, чтобы термин «наси», к которому они привыкли, был заменен на собственную терминологию иудеев - несмотря на то, что это слово обозначает «патриарх». Но это не было распространено в римском употреблении. Только в IV веке римляне начали постепенно применять этот титул к некоторым христианским правителям⁴⁵.

Скорее всего, чтобы объяснить неосведомленность Оригена о термине «патриарх», следует отметить, что «наси» в III веке не было присвоено никакое формальное обозначение управления государством, и в этом случае Ориген использовал название «этнарх» в качестве скорее описания, чем в качестве официального названия.

Аналогично свободное употребление этого термина известно в Александрии I века, где глава еврейской общины описывался императором Клавдием (как цитирует Иосиф Флавий) как «этнарх», а современником Клавдия Филоном, как «дьявол»⁴⁶. Поскольку два имени описывают одну и ту же должность («правитель народа»), представляется вероятным, что это не было формальная терминология Римского государства⁴⁷.

⁴⁴ Chancey, Mark A. *Greco-Roman Culture and the Galilee of Jesus*. - Cambridge, 2006. - P. 241.

⁴⁵ Levine Lee I. *The Galilee in late antiquity*. - London, 1992. - P. 118.

⁴⁶ Иосиф Флавий. *Иудейская война* / Перевод М. Финкельштейна, А. Вдовиченко / под редакцией А. Ковельмана. - М., 2004. - С. 137.

⁴⁷ Циркин Ю. Б. *История библейских стран*. — М., 2003. — С. 276.

Следующий аргумент против любого официального термина «этнарха», как местного правителя, можно найти в должностных обязанностях «наси», как это описано в древних текстах. Как тщательно установил Л. Левин, в III веке они могли устанавливать и аннулировать запреты, посылать судей для служения общинам (возможно, только если об этом просили сделать), контролировали календарь и в своем суде издавали декреты о религиозных обязательствах, таких как - законы субботы, чистоты, десятины и субботнего года. Но то, что «наси» не делал, насколько можно судить, было стандартной задачей местной власти, которую римская власть делегировала правительству, а именно, сбор налогов от имени Рима. Правда, «наси» стали вовлеченными в вопросы, касающихся сбора налогов, но, не в качестве лиц, ответственных за сбор.

Таким образом, в информации, когда описывается требование от раввинов оплаты за строительство стены для города, Иуда ха-Наси изображается как взявший сторону империи; он собирал плату с тех, кто хотел уклониться от неё. Но эта информация может демонстрировать только предполагаемое моральное влияние на тех, которые не хотели платить.

Другой талмудический отрывок был истолкован, как доказательство того, что «наси» был обвинен в вымогательстве денег у людей. Но даже если и так, то он брал деньги не Риму, в отрывке нет намека на то, что любое такое вымогательство со стороны патриарха предназначалось для оплаты в Рим. Напротив, сбор налогов предварительно контролировался городскими советниками (булевтами), которые возникают в раввинистических текстах, и которые также должны были контролировать гражданские чеканки валюты в городах Тверии и Сепфориса. Нет никаких доказательств того, что «наси» были членами городского совета⁴⁸.

Третий, короткий аргумент против римского соотношения «этнарха», как местного правителя, связан с последствиями просьбы к императору о

⁴⁸ *Васильев А. А.* История Византийской империи. Время до Крестовых походов (до 1081 г.). - СПб., 1998. - С. 121.

предоставлении Тверии статуса колониального независимого полиса. Тот факт, что обращение было сделано вообще, ставит под сомнение любую точку зрения «наси» как признанного самостоятельного правителя. Римские колонии управлялись советами магистратов, которые оказывали значительное влияние на римского губернатора. Если бы Р. Иуда уже контролировал Галилею от имени Рима, то просьба о том, чтобы Тверия получила повышенный статус от римлян, уменьшила бы его собственную власть⁴⁹.

Если римляне не рассматривали «этнарха», как местного правителя, то по какой другой причине они могли закрывать глаза, когда его судебные приговора людей к смерти? Христианская часть Антиохии, которая возражала против Павла Епископа (кон. III в.), созвала епископский собор, чтобы лишить его должности, и обратилась к императору Аврелиану с призывом удалить Павла из дома Церкви в городе. Согласие Аврелиана вмешаться и укрепить свое влияние, принятое епископами Италии и Рима, предполагало признание христианской общины как учреждения, имеющего право выбирать своего лидера, и чтобы это решение было исполнено, когда это необходимо, римским государством. В глазах Рима функция епископа (как, впрочем, и всей христианской общины Антиохии) была, по-видимому, полностью религиозной. На практике, однако, епископы часто имели гораздо более широкую светскую роль в управлении. Таким образом, среди ранних актов Константина после эдикта о веротерпимости было обнародование законов, предоставляющих официальный статус светской юрисдикции церковных судов при рабстве рабов и других подобных вопросах⁵⁰.

По-видимому, позиция еврейского «этнарха» кажется удивительно схожей. Как и у епископа, его религиозная власть иногда давала ему свет-

⁴⁹ *Levine L.* The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 119.

⁵⁰ *Грең Г.* История евреев от древнейших времён до настоящего. — Одесса, 1906. — С. 224.

скую власть, и как епископ, он имел такую власть, но официально она не была санкционирована и не поощрялась римским государством⁵¹.

Но почему римляне разрешили еврейскому религиозному лидеру владеть светской властью в Галилее, когда обычные гражданские власти могли бы вполне адекватно выполнять необходимые гражданские функции? Частичное объяснение можно найти в том факте, что евреи, в отличие от других народов, традиционно приписывали власть религиозному лидеру, первосвященнику, в то время, когда Рим впервые вступил в контакт с евреями в Израиле.

Таким образом, высшие жреческие семьи были естественными кандидатами в качестве местных администраторов, когда Иудея в конце концов была подвергнута прямому римскому влиянию прокуратором. Но раввинский «этнарх» имел функцию, весьма отличную от функции иудейского первосвященника, и чрезвычайное влияние на экономическую и политическую стабильность Галилеи. Дж. Север изложил постепенный процесс между II и IV веком⁵², когда языческие римляне пришли к тому, чтобы рассматривать религию как отдельный аспект жизни, принципиально отличающийся от других политических и культурных аспектов общества. Это новое римское отношение нашло выражение в ранней империи в возрастающем расцвете коллегий, вся причина существования которых заключалась в культовом поклонении их членов.

Главными примерами таких религиозных клубов были христианские общины, которые, как было показано ранее, были четко признаны государством как автономные учреждения к середине III века⁵³.

Если все это правильно, то не удивительно, что римское государство разрешило «наси» осуществлять административную власть над евреями. Ес-

⁵¹ *Chancey, A. M. Myth of a Gentile Galilee: The Population of Galilee and New Testament Studies.* -Cambridge, 2002. - P. 121.

⁵² *Амусин И. Д. Документы из вави Мураббаат.* – М., 1958. - С. 104-124.

⁵³ *Levine L. The Galilee in late antiquity.* – London, Cambridge, 1992. - P. 120-121.

ли бы евреи были по определению только евреями благодаря их добровольному присоединению, то они могли уйти в любое время, их подчинение вождю «наси», можно было бы считать также добровольным - как и любой христианин, недовольный своим епископом, мог бы, если он того пожелает, перестать быть христианином⁵⁴.

На основе данного параграфа можно сделать вывод, что для административного управления в Галилее в III-VII вв. империя относилась к этому региону в большинстве аспектов политической жизни, как и к любой другой части восточной империи.

Местные власти достойно считаются городскими советниками, контролируя и обременяя их территории от имени империи.

Любопытное исключение из этой ситуации было только то, что по духовным причинам некоторые, возможно, многие жители города добровольно, по крайней мере, в некоторых отношениях подчинялись религиозной и светской юрисдикции выдающегося религиозного деятеля «наси».

Такова была основная специфика Галилеи в Палестине ранневизантийского времени.

1.2 Социально-экономическое развитие Галилеи в ранневизантийский период (IV-VII в.)

Как уже отмечалось, первые века новой эры в Галилее отражены в писаниях Евангелий и Иосифа Флавия. Некоторые еврейско-христианские писания могут датироваться со II века, а также определенная часть таннаитской литературы (Мишна, Тосефта).

К III и IV векам объем доступных источников резко возрастает, и основная масса раввинистической литературы относится к этому периоду. Начиная с III столетия, появляются археологические данные из синагог,

⁵⁴ Грец Г. История евреев от древнейших времён до настоящего. — Одесса, 1906. — С. 247.

кладбищ и городов. Все это дает нам возможность более детально изучить Галилею в IV- VII вв.

Обратим внимание на историко-географические структуры Палестины. По всей работе исследование придерживается подхода к исторической географии Палестины, которая еще определилась во французской исторической науке, когда территория Палестины разделялась либо на исторические, либо на географические регионы. Англо-американские и отчасти немецкие принципы подхода, когда территория Палестины по течению реки Иордан делится на восточную и западную, является искусственным.

В географическом плане Палестина разделяется при движении с запада на восток на четыре региона: прибрежная (приморская) равнина, приморская горная цепь, срединная часть с многочисленными реками, озерами и источниками воды, горный барьер с восточной стороны, переходящий в пустынную степь и степь⁵⁵.

При продвижении с севера на юг территория Палестины делится на четыре области, особенности социально-экономической жизни которых, представлены в научной литературе и источниках неоднозначно. К этим областям можно отнести Галилею, Самарию, Иудею и Неgev⁵⁶.

Любой, кто подходит к древним раввинистическим текстам с намерением использовать их для реконструкции некоторого аспекта древней еврейской истории, общества или жизни, должен понимать, что они имеют глубоко риторический характер. Литература раввинов стремится изобразить мир и все то, что вне его. Ни в коем случае нельзя отрицать возможности использования раввинистической литературы для целей исторической реконструкции, но стоит предостерегаться, что такое использование чревато большими труд-

⁵⁵ Грушевой А. Г. История формирования византийской провинции Палестина Третья // Византийский временник. — 1990. — С. 124-131.

⁵⁶ Болгов Н. Н. Ранневизантийская Газа в Палестине: город и его писатели // Античная древность и средние века. — 2014. — № 42. — С. 38-52.

ностями⁵⁷. Даже в тех случаях, когда раввинистические тексты могут иметь решающее значение. Стремясь к трансформации контекстов, которые обеспечивают нас фрагментарными и часто противоречивыми представлениями, они, тем не менее, культурно внедряются в контексты, по отношению к которым они должны были бы иметь коммуникативный смысл, чтобы они были риторически эффективными.⁵⁸

Климатические условия для сельскохозяйственной деятельности в полупустынной и центральной экономических зонах Палестины были очень различны, что во многом было определено условиями неравномерностью распределения водных ресурсов и климата в различных историко-географических регионах Палестины. В действительности наиболее выгодной и плодородной для занятия сельскохозяйственной деятельностью в Палестине была Галилея. В этих климатических и гидрологических условиях южные районы (Негев) позволяли выращивать лишь некоторые сельскохозяйственные культуры, примером могут служить финиковые пальмы различных сортов⁵⁹.

В талмудической литературе упоминается более 500 видов сельскохозяйственной продукции, где примерно 150 видов можно определить как пропашные культуры, 8 зерновых видов, 20 бобовых видов, 24 сортов овощей, 30 сортов фруктов, 20 видов специй. Наиболее часто используемыми были пшеница, виноград и оливки. Во время голода, который случался каждые два-четыре года, и субботные годы (раз в 7 лет) пшеница привозилась в Галилею из Египта. Многие источники содержат данные о внутripалестинском производстве пшеницы и её торговле⁶⁰.

Не только экзотические товары восточных караванов делали из порта Сепфориса увлекательное зрелище. Продукты самой Галилеи, которые про-

⁵⁷ Штерн М. Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М., 1997. - С. 132-134.

⁵⁸ Ранович А. Б. Восточные провинции Римской империи в I—III вв. - М, 1949. - С. 62.

⁵⁹ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. -Oxford – New York, 2008. - P. 230.

⁶⁰ Циркин Ю. Б. История библейских стран. — М., 2003. — С. 376.

ходили через морские порты, были известными и пользовались спросом во всем греко-римском мире. Среди экспорта были вино, сушеный инжир.

Фруктовые и финиковые плантации были весьма прибыльными, и их продукты были востребованы. Так же был весьма популярен сироп, сделанный в Иерихоне; вино, произведенное в Галилее, было известно далеко за пределами провинции. Различные виды местных плодовых вин также отправлялись за море.

Целые деревни были заняты, производя керамическую посуду, амфоры, в которых вино можно было транспортировать по морю. Лен, конопля и хлопок росли в Галелее. Лен высокого качества пользовался большим спросом в империи. Хна и шафран также шли на экспорт.⁶¹ В равнинистической литературе часто упоминается производство вина и масла. Из этого следует сказать, что главным регионом производства масла Палестины являлась Галилея⁶².

Талмудическая литература и археологические находки позволяют определить основные виды ремесленного производства в рассматриваемый период. Работа, связанная с переработкой сельскохозяйственной продукции имела целью получение дополнительного дохода, хранения товаров на длительное время и для продажи, уменьшение объёма заготовленных продуктов.

Этому соответствовали обнаруживаемые при археологических раскопках приспособления - винные прессы чаще всего находят на полях, мельницы и масляные прессы в городах или деревнях. Кроме вышеперечисленного обнаруживают приборы для получения из смокв мёда, фиников и плодов рожкового дерева, однако гораздо реже.

На основании многих источников не известно, чтобы вино изготавливали за пределами того места, где собирали виноград. Потом отправляли виноматериал в другое место и завершали производство вина. Чаще всего это

⁶¹ Дауни Г. Газа в начале VI века / Перевод с англ. и сост. А.М. Болговой, Н.Н. Болгова. – Белгород, 2014. – С. 92.

⁶² Freyne S. Galilee and Judea in the First Century // Cambridge History of Christianity. - Cambridge, 2003. - P. 241.

было общим принципом, поскольку это относится и к технологически сложным процессам производства специй и благовоний, а также производству льняных и шерстяных тканей.⁶³

Главная отрасль производства в Галилее — текстильная. Чаще всего имела место специализация районов — в Галилее перерабатывали преимущественно лён. Этот продукт пользовался спросом за пределами региона, где его производили. Из многих упоминаний текстильного производства известно, что процесс изготовления тканей был примерно такой же, как и во многих других провинциях. Известно о том, что существовало разделение труда при переработке льна, а также об участии в этом наёмных работников и женщин.

Из талмудической литературы можно также предположить о существовании двух основных способов производства в этой сфере: крестьяне сами, или при помощи наёмных работников, выполняли полный объём производства тканей, либо только до стадии ниток. Первый вариант был, очевидно, более дорогим. Те работы, которые крестьяне не могли выполнять сами, передавались специальным гильдиям⁶⁴.

Экономика Галилее была почти самодостаточна, хотя небольшая внешняя торговля имела место. У Иосифа Флавия⁶⁵ было основание утверждать, что «страна, которую мы населяем, расположена не на побережье, и мы не одобряем занятие торговлей и возникающее вследствие этого общение с другими народами». Однако после разрушения Храма ситуация изменилась и роль торговой деятельности в экономике иудеев возросла. О торговле хорошо известно по талмудическим источникам, которые рассматривают многие ситуации, связанные с организацией торговли в Галилее с распространением сельскохозяйственной продукции. В качестве места для торговой дея-

⁶³ *Safrai Z. The Economy of Roman Palestine. — Routledge, 1994. — P. 191.*

⁶⁴ *Meyers, Eric M. (ed). Galilee through the Centuries: Confluence of Cultures. - Winona Lake: Eisenbrauns, 1999. - P. 131.*

⁶⁵ Иосиф Флавий. Иудейская война / Перевод М. Финкельштейна, А. Вдовиченко / под редакцией А. Ковельмана. - М., 2004. - С. 127.

тельности могли быть использованы специализированные помещения («магазины», лавки). Владелец лавки в имущественной иерархии городов был весьма важным и уважаемым человеком, и в маленьких городах мог быть также менялой. Совершенно обособленной категорией были оптовые торговцы, они могли исполнять разнообразное множество разновидных функций. В отличие от тех, кто держал лавки, в основном они торговали собственными изделиями, другие покупали товары у разных ремесленников, перемешивали их, а потом продавали⁶⁶.

Многие исследователи предпринимали попытки построить модели торговли византийской Галилеи. Для этого были использованы археологические находки, нумизматический материал. Этих данных для полного построения полноценной картины недостаточно. Хотя, вполне понятно, что отдельные поселения не могли быть самодостаточными полностью, и сохраняли торговые связи с соседями — в Галилее на расстоянии 3-5 км. Коммуникация такого вида осуществлялась посредством караванов из верблюдов и ослов⁶⁷.

Культурный региона был двуязычным, что отражало большую степень греческого и арамейского влияния. В свете последних исследований, основанных на археологических и литературных данных, свидетельствующих о существовании экономической сети между галилейскими деревнями и городскими центрами, пересматривается мнение о простой, изолированной, «примитивной» Галилее III века. Данные указывают на густонаселенный регион, где жили преимущественно язычники. Поэтому нельзя больше говорить о Галилее как о семитском анклав, окруженном эллинизмом⁶⁸.

Иосиф Флавий и литература раввинов делит Галилею на несколько различных историко-географических регионов, Нижнюю и Верхнюю Галилею. Е. М. Мейерс отметил, что основные четыре долины в Нижней Галилее

⁶⁶ Грушевой А. Г. История формирования византийской провинции Палестина Третья // Византийский временник. — 1990. — Т. 51. — С. 130-131.

⁶⁷ Болгов Н. Н. Ранневизантийская Газа в Палестине: город и его писатели // Античная древность и средние века. — 2014. — № 42. — С. 38-52.

⁶⁸ Levine L. The Galilee in late antiquity. - London. Cambridge, 1992. - P. 25.

торгуют с югом и западом при условии хорошего транспортного соотношения морских прибрежных портов Кесарии и Тира. Коммерческие связи из Нижней Галилеи особенно открыты для городского развития. Кроме того, Нижняя Галилея, наряду с Палестиной в целом, достигла в Поздней античности плотности населения, во многом превышающей современную. В действительности, Нижняя Галилея была одним из наиболее густонаселенных районов империи. Археологическое исследование Галилеи в 1976 г. подтверждает резкое увеличение числа деревень в начале ранневизантийского периода⁶⁹.

Деревня была главным поставщиком высококачественной керамической посуды для большей части населения Галилеи для приготовления пищи, в том числе, и для городов, Сепфориса и деревень вокруг Сепфориса, и многих других поселений, в том числе, Верхней Галилеи. Кроме того, часто керамика продавалась городам и поселениям за пределами Палестины⁷⁰.

Социальная структура населения Палестины была крайне дифференцированной. Галилея была основным местом расселения евреев, хотя неевреев здесь тоже было много, особенно в городах таких, как Капернаум и Сепфорис⁷¹. Эти отношения очень часто имеют свои корни в приверженности к нескольким или одному этносам. Галилея нередко рассматривается как еврейский анклав посреди недружественных родовых структур, в результате чего контакты между евреями из Галилеи и неевреями становятся напряженными, если они вообще имели место быть.

Довольно распространенным стало мнение, что отчуждение, антагонизм, подозрение преобладали в отношениях между жителями сельской местности и городов в Галилее. Таким образом, крестьянская враждебность

⁶⁹ Zangenberg J., Harold W. Attridge, Dale B. Martin. Religion, Ethnicity and Identity in Ancient Galilee: A Region in Transition. - Cambridge, 2001. - P. 161.

⁷⁰ Большаков О. Г. Средневековый город Ближнего Востока VII — середина XII вв. - М., 1984. - С. 186.

⁷¹ Safrai Z. The Economy of Roman Palestine. — Rootledge, 1994. — P. 122.

была вызвана тяжелыми налогами и приобретением земли местной знатью и правительством были основными причинами всех еврейских волнений.

Для подсчета общего количества населения современные исследователи предлагают различные методики комплексного характера. М. Ави-Йона производит подсчёт, где за основу взята типизация населённых пунктов по типу, хотя сложно подсчитать число поселений каждого уровня, а также сделать точное предположение о количестве жителей в поселении данного уровня. По итогам данного исследования, в 340 году в Палестине проживало 2500 тыс. жителей, из которых от 700 тыс. до 800 тыс. были евреями⁷².

В Галилее евреи составляли $\frac{3}{4}$ населения, а на территории вблизи моря и за Иорданом - около $\frac{1}{4}$ от общей численности. М. Броши для своих исследований использует данные о производстве пшеницы, как главного продукта пропитания, для изучения плотности населения в городах Палестины. По результатам своего исследования он приходит к низкой величине в 1 миллион человек к западу от р. Иордан. Судя по его работе, это относительно максимальное значение было достигнуто только к 600 г. Для своих исследований по вычислению М. Броши взял за основу данные о производстве зерна в поселениях арабов в Палестине до 1948 г., но точность этой методики подвергается критике, так как М. Броши импорт зерна не учитывает, как и большую часть земли, используемой в античности⁷³.

Данные археологических исследований основываются на анализе численности и размере поселений, а также на изучении керамики. Но, к сожалению, определить принадлежность материалов керамики к тому или иному периоду остается на сегодняшний день не до конца решённой задачей.

Первая известная на сегодняшний день перепись в регионе была произведена в XVI веке Османской империей, и исходя из данных этой переписи, можно предположить, что на территории римско-византийской Палестины

⁷² Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - Oxford – New York, 2008. - P. 143.

⁷³ Грушевой А. Г. Нессанские папирусы. Основные проблемы социально-экономической и политической истории Южной Палестины IV-VII веков // ППС. Вып. 96 (33). - СПб., 1998. - С. 98.

жило примерно 200 тыс. жителей⁷⁴. Таким образом, население Галилеи составляло 1/5 от населения всей Палестины (20%).

Гораздо более сложно определить распределение населения по различным этно-конфессиональным группам: самаритяне, иудеи, христиане и язычники.

К IV веку христианское население составляло меньшую группу и о его численности еще сложнее сделать какие-либо предположения. К 400 году язычество сохраняло наиболее твердую позицию в Галилее. Язычники жили не только в городах, так как многие покупали земли у евреев, хотя это было запрещено в еврейском религиозном праве. Что в результате к IV веку наибольшая часть земельной собственности стала в руках нееврейской части населения. Самаритяне основывали поселения не только в Самарии, но свои общины они образовывали и на побережье Галилеи. Письменный материал о них достаточно скудный, насколько можно говорить по ним, самаритяне кроме сельского хозяйства работали в торговой деятельности, а также вступали в армию на службу империи⁷⁵.

После некоторого времени безвестности, о Палестине вновь упоминается в связи с реформой, которая была предпринята Диоклетианом (284 - 305 г.). Палестина стала частью диоцеза Восток, одним из 12 крупных территориальных регионов, на которые император разделил всю империю. К провинции Палестина были присоединены обширные территории между Красным морем и Идумеей. О гражданском управлении в данный период в Галилее известно очень мало. О нескольких губернаторах начала IV века сообщает нам Евсевий Кесарийский в связи с их известностью во время Великого гонения на христиан.

Во время правления Диоклетиана продолжалась начатая Северами программа урбанизации. Город Капаркотна в Изреельской долине переименова-

⁷⁴ Кулаковский Ю. А. История Византии. Том III. - СПб., 1996. - С. 221.

⁷⁵ Грушевой А. Г. Нессанские папирусы. Основные проблемы социально-экономической и политической истории Южной Палестины IV-VII веков // ППС. Вып. 96 (33). - СПб., 1998. - С. 94.

ли в Максимианополе. Император Диоклетиан был первым после Каракаллы (198-217 гг.), который лично приезжал в Палестину. В 286 г. он посетил на несколько дней Галилею, остановившись, как гласит еврейская традиция, в Баниясе и Тивериаде. Это посещение произвело большое впечатление на евреев, что нашло свое отражение в нескольких легендах. Также Диоклетиан предпринял попытку реформы налогообложения. В Палестине её результатом являются межевые камни в северо-восточной Галилее, на которых высечено имя некоего Элия Статута (*Aelius Statutus*)⁷⁶.

На основе данного параграфа можно сделать вывод: социально-экономическое развитие Галилеи в ранневизантийский период было очень неоднозначным. Наряду с высоким уровнем урбанизации, она не достигала большого экономического могущества. Во многом это было вызвано политическими событиями в регионе. Еще одним важным элементом можно считать, что климатические условия для сельскохозяйственной деятельности иудеев в полупустынной и центральной экономических зонах Палестины были очень различны, что во многом было определено условиями неравномерностью распределения водных ресурсов и климата в различных историко-географических регионах Палестины. В действительности наиболее выгодной и плодородной для занятия сельскохозяйственной деятельностью в Палестине во все века была Галилея. Это дало возможность этому региону стать и торговым и административным центром в своем регионе.

1.3 Иудаизм и христианство в Галилее в ранневизантийский период

В Галилею легионы Помпея вторглись в 63 г. до н. э. Галилея во время антиримского восстания становится одним из центров сопротивления. Веспасиан в 67 г. подавил восстание в этом регионе Палестины. После разрушения

⁷⁶ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - Oxford – New York, 2008. - P. 96.*

многих городов Палестины, фактически Галилея стала главным центром иудаизма и еврейской культуры.

Первые шаги к восстановлению общественной и культурно-религиозной жизни евреев после Иудейской войны были сделаны в Галилее, где возник новый духовный центр. Синедрион был перенесен сначала в город Уша, затем ненадолго в Шфарам, а оттуда — в Бет-Шеарим и Циппори. В III в. он окончательно обосновался в Тверии. Хотя некоторое оживление национально-религиозной жизни отмечалось и в Иудее, главным центром еврейского духовного творчества оставалась Галилея, где была проделана основная работа по сбору и окончательному редактированию литературы таннаев и Иерусалимского Талмуда⁷⁷.

Восстановителями религиозной и общественной жизни стали молодые ученики равви Акивы, пережившие гонения Адриана: Меир, Иехуда бар Илай, Иосе бен Халафта, Шимон бар Иохай и Нехемия. Позднее во главе Синедриона в Уше встал сын раббана Гамлиэля II Шимон бен Гамлиэль, вынужденный до этого в течение нескольких лет скрываться от преследований.

В Тверии находился высший религиозный, политический и юридический совет еврейского самоуправления в данный период - Синедрион. Во время римского, а затем и византийского господства, Галилею в разное время потрясали волнения (обширные восстания евреев произошли в 351, 614 годах)⁷⁸.

Правовое положение евреев в Галилее разные эпохи было самым разнообразным. Его историческое и религиозное прошлое зависело от разного правителя и от законов, которые были приняты в рассматриваемый период. Так в 212 г. преемник Септимия Севера император Каракалла провозгласил известную *Constitutio Antoniana* - закон, согласно которому гражданство Ри-

⁷⁷ Грушевой А. Г. Нессанские папирусы. Основные проблемы социально-экономической и политической истории Южной Палестины IV-VII веков // ППС. Вып. 96 (33). - СПб., 1998. - С. 97.

⁷⁸ Грушевой А. Г. Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб., 2008. - С. 295.

ма предоставлялось всем подданным, за редким исключением тех, кто оказывал сопротивление с оружием в руках. Другими словами, в 212 г. иудейское население было полностью уравнено в правах на уровне государства с остальными подданными.⁷⁹

Второй закон, имеющий важное значение для иудеев Галилеи, относится к началу III в. н. э., он сохранился в Дигестах, и звучит так: «Тем, кто следует иудейскому суеверию, божественные Север и Антонин разрешили занимать должности, но и наложили на них повинности, чтобы они не вредили их [собственному] суеверию». Концовку данного высказывания нужно понимать в смысле, того что исполнение евреями любой магистратуры не может нанести вред их вероучению и должно соответствовать предписаниям их религии. Этот нюанс весьма важен для полного понимания истории взаимодействия римского правления и иудеев. Это говорит о понимании центральной властью, к каким сложным последствиям этот конфликт может привести.⁸⁰

Это положение продолжалось до рубежа III-IV веков. Политический кризис и осложнения экономической жизни в Галилее привели к тому, что государство забыло в какой-то мере о существовании иудеев, почти на весь III век. На это время сохранялся своего рода *status quo* — действовали все законы, принятые при Северах, иудеи были абсолютно полноценными гражданами государства, и взаимовлияние двух культур сохранялось на достаточно высоком уровне.⁸¹

Как уже отмечалось ранее, важной особенностью положения евреев в Галилее в период Поздней империи, в сравнении с предшествующими веками, стало резкое возрастание интереса к иудаизму. Государственные решения, связанные с определением политики к иудаизму и евреям, этого периода принимались практически всеми императорами. Эти решения по своей фор-

⁷⁹ *Levine L.* The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 110.

⁸⁰ *Кулаковский Ю. А.* История Византии. Том III. – СПб., 1996. - С. 41.

⁸¹ *Aviam M.* Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem, 1993. – P. 452–453.

ме, были дискриминационными, как правило, в результате Халкидонского собора лишь раскол в христианском мире привел к тому, что период с середины V в. до начала правления Юстиниана (527-565 гг.) был для евреев и иудейской общины в Галилее относительно спокойным⁸².

Император Константин, пришедший к власти в 305 г., лишь 18 сентября 324 г. окончательно устранил последнего соперника в борьбе за власть — Лициния - императора Востока. Следствием этого стало объединение всей империи под властью императора, чья прохристианская позиция прослеживалась уже с начала его политической карьеры. Нужно отметить, что самые первые указы и законы Константина не отличались ни особым давлением на иудеев, ни каким-либо благоволением к христианам. Здесь необходимо отметить так называемый Миланский эдикт 313 г., который, по своей сути, предполагал равноправие вероисповеданиям во всей империи⁸³.

Важная информация о законодательной политике Константина, касающейся иудеев, есть у автора, жившего в более позднее время. Живший в X веке патриарх александрийских арабов-христиан Евтихий писал, что император Константин запретил иудеям находиться в Иерусалиме. Это может показаться повторением никогда не отменявшегося эдикта императора Адриана похожего содержания. Скорее всего, указ времени Адриана перестал выполняться или забылся из-за того, что это перестало быть актуальным на тот момент. В законе Константина появляется уточнение, запрет с этого момента касается непосредственно только города, но не его округа⁸⁴.

Законы императора Константина не выражали ничего принципиально нового, нельзя сказать, что они сильно меняли статус иудеев в Галилее. Император восстанавливал в основном то, что уже было в законодательстве прошлых лет и то, что затем было фактически забыто или вышло из употреб-

⁸² Грушевой А. Г. Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб., 2008. - С. 155.

⁸³ Большаков О. Г. Средневековый город Ближнего Востока VII — середина XII вв. - М., 1984. - С. 136.

⁸⁴ Болгов Н. Н. Ранневизантийская Газа в Палестине: город и его писатели // Античная древность и средние века. — 2014. — № 42. — С. 38-37.

ления. Однако изменилось время и идеология государства, старые законы приобрели иное звучание, хотя прежний дух законов в отношении к иудеям сохранялся⁸⁵.

Другими словами, ни в одном законодательном акте ранневизантийских времен не говорится о преследованиях иудеев. Проблема заключалась немого в другом. Фактически законы империи ставили иудеев в положение людей второго сорта, ставя для них все больше запретов, чем ограничений. Однако при этом легитимность существования иудаизма не ставилась никогда под сомнение, и привилегии духовенства никогда не отменялись.

В Галилее этот период характеризовался медленным, но неуклонным ухудшением положения иудеев в Византийском государстве в связи с изначальной, хотя и непоследовательной враждебностью христианства к иудаизму. Этот период истории Византии продлился до завоевания Ближнего Востока арабами⁸⁶.

Самым ярким эпизодом истории Галилеи IV века стало правление императора Юлиана. Последний язычник на императорском троне правил всего несколько лет (361-363 гг.) и был неординарной личностью во многих отношениях, о чем свидетельствуют его достижения, как в области политики, так и литературы. Юлиан долгое время был на подозрении у императора, который опасался потенциальных претендентов на верховную власть⁸⁷.

Основой политики Юлиана были веротерпимость и возрождение язычества, который старался восстановить старинные, уже приходящие в упадок храмы и культы олимпийских богов. Император Юлиан не преследовал христиан, а старался возродить равноправие между язычеством и христианством. Кроме того, Юлиан не мог позволить себе открыто преследовать христиан-

⁸⁵ *Sivan H.* Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 270.

⁸⁶ *Левченко М. В.* Материалы для внутренней истории Восточной Римской империи V-VI вв. // Византийский сборник. М., 1945. - С. 12-95.

⁸⁷ *Рыбаков Р.Б.* История Востока. Восток в древности. - М., 2002. — С. 288.

ство, так как христианство ко времени его правления уже стало массовым явлением для десятков миллионов людей⁸⁸.

Одним из первых действенных шагов нового правителя стал декрет о свободе вероисповедания: каждый подданный получал право исповедовать любую религию. Для Юлиана христианство уравнивалось в правах с язычеством. Кроме всего прочего, император не без основания считал, что христианство после принятия этого закона надолго увязнет в борьбе между другими своими же направлениями⁸⁹.

Хотелось бы также сказать, что Юлиан не закрывал христианские церкви. Политика императора была направлена на возрождение языческого культа. По возможности Юлиан старался открыть все заброшенные языческие храмы и повсеместно возобновить языческие обряды.

Особое внимание император Юлиан уделял пропаганде. До наших дней дошло обширное количество писем императора Юлиана, в которых просматривается, что император писал послания подданным многих городов империи с призывом вернуться к вероучению отцов. Такие письма были разсланы во все уголки империи. Известно, что император писал такие письма и жителям галилейского города Сепфорис (Ципори)⁹⁰.

Другие правители - Иовиан, Валентиниан и Валент, сменившие Юлиана, не были столь выдающимися императорами. В центре внимания их политики были совершенно другие проблемы — прежде всего, это готы, вторгшиеся с севера на территорию империи. Данная проблема решалась крайне неумело и неудачно. Император Валент в 379 г. был разбит готами в битве при Адрианополе и убит. В результате 20 лет в империи хозяйничали готы, кото-

⁸⁸ Amir R. Style as a Chronological indicator: On the Relative Dating of the Golan Synagogues. — 2012. — С. 337-340.

⁸⁹ Нюстрем Э. Библейский словарь. - СПб., 1999. - С. 272.

⁹⁰ Грушевой А. Г. Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб.: Факультет филологии и искусств СПбГУ, 2008. - 495 с.

рые не захватили верховную власть в государстве лишь только потому, что это не было их целью⁹¹.

В этой ситуации к власти пришел, убежденный сторонник ортодоксальных христианских взглядов Феодосий I, который завершил формирование христианского государства. Он предпринял решительное наступление на иудаизм и язычество⁹². Государственная политика Феодосия была продолжена его сыном Аркадием (395-408), а также внуком, Феодосием II (408-450). Итоги этой работы нашли свое отражение в Codex Theodosianus⁹³ (Кодексе Феодосия)— в крупном историческом памятнике кодификации римского права.

Оценивая законотворческую политику времени Феодосия, его внука и сына, об иудеях, хотелось бы отметить, что по своей сути эти законы противоречивы, и общая их оценка зависит от того, на чем сконцентрировать внимание. Феодосий и его преемники смотрели на еретиков и язычников как на противников религиозно-политической целостности государства, и потому основная линия государственной политики всех трех императоров к этим слоям населения можно определить одним понятием — преследование. Государственная политика Феодосия и его преемников по отношению к евреям была иной. Императоры хотели, что бы иудеи присоединились к христианству, но не давали ход этому на бумаге⁹⁴.

Во многом государственную политику в Галилее по отношению к евреям можно по большому счету охарактеризовать как политику ограничения, направленную на то, чтобы противодействовать возможному влиянию иудеев на христианский мир и христиан⁹⁵.

⁹¹ Ранович А. Б. Восточные провинции Римской империи в I—III вв. - М.: МГУ, 1949. - 362 с.

⁹² Сюзюмов М. Я. Византийский город (середина VII — середина IX в.) // ВВ. Т. 27. 1967. - С. 38-70.

⁹³ Кодекс Феодосия / Пер. Е.В. Сильвестровой. История Древнего Рима. Тексты и документы. - М., 2005. - С. 120-122.

⁹⁴ Речи Либания / Пер. С.П. Шестаков. Т. II. - Казань, 1916. - С. 174-181.

⁹⁵ Тюменев А. И. Евреи в древности в Средние века. - М., 1922. - С. 623.

Чтобы понять, что нового принесло в Галилею законодательство Феодосия и его ближайших последователей-преемников в отношении иудеев, необходимо еще раз, хотя бы тезисно, остановиться на том, что законодательство некоторых императоров вносило в положение иудеев⁹⁶.

Эдиктом 390 г. Феодосий освободил иудеев от морской службы, но, правда, не всех, а только бедняков и имеющих маленькие коммерческие предприятия⁹⁷.

Императором Феодосием было выпущено немало количество законов, которые ограничивали в своих правах иудеев в Галилее. Иногда император не принимал новых законов, а просто восстанавливал те законы, которые были приняты ранее⁹⁸.

Логическим завершением законодательной политики Феодосия стала Третья Новелла Феодосия II (438 г.). В данном документе строго запрещалось строить новые синагоги. Старые синагоги разрешалось ремонтировать и восстанавливать и лишь в том случае, если синагоги уже были в очень плохом состоянии. Закон действовал на территории Галилеи и всей империи в целом. В Дигестах закон был повторен⁹⁹.

Некоторое улучшение жизни иудеев Галилеи, можно отметить со второй четверти V в. Как ни парадоксально это звучит, необходимо отметить, что вследствие сочетания целого ряда обстоятельств длительный период антииудейской политики при Феодосии и Аркадии привел в результате к вполне ощутимому улучшению правового положения иудеев. Дело состоит в том, что после 438 г., когда Третья Новелла Феодосия подвела итог законодательной деятельности против иудеев, власти почти на столетие как бы оставили иудеев в покое. В христианском мире назревал очередной раскол, который занял надолго мысли многих христианских и государственных деятелей,

⁹⁶ Грант, Майкл. История Древнего Израиля. — М., 1998. — С. 136.

⁹⁷ Еврейские культуры: новый взгляд на историю / Под ред. Давида Биля. -М., 2013. - С. 252.

⁹⁸ Шифман И. Ш. Ветхий Завет и его мир. — М., 1987. — С. 240.

⁹⁹ Чаковская Л.С. Воплощенная память о Храме: художественный мир синагог Святой Земли III-VI вв. н.э. М., 2011. - С. 121.

и в результате до правления Юстиниана (527-565 гг.) в империи не издавались никакие законы против евреев вплоть до времени второй и завершающей кодификации римского законодательства, которое имело место при Юстиниане¹⁰⁰.

В Галилее в V веке было принято также несколько законов, которые заметно изменили внутреннюю жизнь иудейского общества. Уже в ранее упомянутом законе 429 г. есть упоминание о последнем патриархе Галилеи, и есть еще одно очень важное уточнение. В нем сказано о предводителях иудеев, назначенных синедрионами и осуществляющих свои функции в других провинциях империи. Данное упоминание о синедрионах стоит соотносить с реформой, которая уже могла быть в том же 429 г., именно в это время патриархат был упразднен. Именно в это время вся территория Палестины V века была разделена на три провинции: Первую Палестину, Вторую Палестину и Третью Палестину. В состав Первой Палестина входила Иудея и Самария, Вторая Палестина включала в себя— Декаполис и Галилею. Третья Палестина состояла из Негева, Синая и южного Заиорданья¹⁰¹.

Сопоставив оба факта, становится видно, что в то время как был упразднен патриархат, произошло и разъединение целостного на тот момент Синедриона на несколько частей.

Таким образом, можно сделать вывод, что упразднялся не только патриархат, но и единый синедрион. Во всех палестинских провинциях (или в нескольких провинциях из трех возможных) были отныне образованы самостоятельные синедрионы¹⁰².

О жизни иудеев в Галилее в рассматриваемый период мы знаем совсем немного. Лишь христианские авторы сохранили в своих сочинениях, что-то существенное.

¹⁰⁰ Parker T. S. An Empire's New Holy Land: The Byzantine Period // Near Eastern Archaeology. — 1999. — Vol. 62, № 3. — P. 134-136.

¹⁰¹ Евсевий. Церковная история / Пер. М. Е. Сергеев // Богословские труды. - М., 1982. - С. 23-26.

¹⁰² Roll I. The Roads in Roman-Byzantine Palaestina and Arabia. The Madaba Mosaic Map. — Brill, 2007. — 297 p.

Много интересных фактов дает Иероним, который жил в Палестине в период с 385 по 420 годы, он много времени общался с иудеями. Информацию, которую он сообщает, дает основания для нескольких выводов. Иудеи, будучи отлученными от государственной и общественной жизни, но не из социальной сферы, сконцентрировались на торговле, экономике и накоплении средств. Хотя, Иероним пишет по-другому: он одним из первых в европейской традиции говорит о жадности иудеев. Здесь важно отметить, что все авторы, имеющие схожую позицию, судя по всему, не совсем осознавали, что само общество подтолкнуло иудеев именно на такую деятельность, постепенно не оставляя для них никакого выбора и альтернативы¹⁰³.

Внутренняя жизнь галилейского иудейского общества в период с первой половины III в. вплоть до арабского завоевания можно охарактеризовать как многообразие по формам политической организации, проявлениям культурной жизни. Не беря в расчет некоторые универсальные различия жизни в диаспоре иудеев и в Палестине, стоит отметить, что даже в границах собственно Палестины условия жизни иудеев во внутренних регионах были иными, чем в городах приморья. Что же касается диаспоры, то условия жизни и внутренние отношения с окружающим миром, например, в Галилее, также во многом различались между собой во многих своих проявлениях.¹⁰⁴

Эти различия не разрушали культурного единства иудейского общества, которое было объединено общим языком, законами и вытекающими из их соблюдения обычаями. Возможно, необходимо также отметить, что внутренняя социальная жизнь иудеев в целом, и культурная в частности, не ограничивались только школами по обучению Писанию и правилам раввинистического иудаизма.¹⁰⁵

¹⁰³ *Fiensy, David A.* Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century. - Cambridge: Cambridge University Press, 2011. - 571 p.

¹⁰⁴ *Сюзюмов М. Я.* Византийский город (середина VII — середина IX в.) // ВВ. Т. 27. 1967. - С. 70-71.

¹⁰⁵ *Aviam M.* Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem, 1993. - P. 452-453.

Образ жизни иудеев в языческой и христианской среде Византии, особенно это касается общин диаспоры в Галилее, сталкивал иудеев с представителями новой культуры, что делало актуальным для всех сторон проблему толерантности по отношению друг к другу, о готовности к такому взаимодействию и использованию культурных достижений друг друга. Взаимоотношения христианства и иудеев, которые сложились в IV-VI веках, во многом определили направляющий вектор будущего развития отношений этих двух религий вплоть до наших дней¹⁰⁶.

В сравнении с V веком принципиально иная политика во всех областях жизни византийского общества обозначилась с приходом к власти Флавия Петра Савватия Юстиниана, наиболее выдающегося из всех императоров ранневизантийского времени. С ним связано множество начинаний. Одним из таких начинаний стала системная кодификация римского законодательства и издание в 529 г. общего свода римского права¹⁰⁷.

Можно сделать некоторые выводы о политике Юстиниана в отношении к иудеям на территории всей Палестины и Галилеи. Именно во времена Юстиниана было добавлено относительно немного законов в отношении к иудеям, однако эти законы следует рассматривать как углубление государственной политики на отделение от иудеев и на дальнейшее усиление тех границ, в которых были применимы для государства по отношению к иудеям. Некоторые из установленных Юстинианом мер — в области использования в синагогальном культе греческого перевода Ветхого Завета - оставались в основном добровольным¹⁰⁸.

В течение VI века значительно уменьшился интерес к работе и составу советов города, так как налоги с этого момента собирались по совершенно

¹⁰⁶ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity*. - New York, 2008. - P. 250.

¹⁰⁷ *Irshai O. Confronting a Christian Empire: Jewish Life and Culture in the World of Early Byzantium*. 2012. - P. 17-19.

¹⁰⁸ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity*. - New York, 2008. - P. 150.

другой схеме. Такова первая причина экономической потери интереса государства к пребыванию иудеев в советах городов¹⁰⁹.

Юстиниан скончался, как известно, в 565 г., лишь в малой доле добившись практического применения тех грандиозных планов, которые задумывал изначально. Императоры, которые правили после Юстиниана и до Ираклия (641 г.), были во всех отношениях правителями гораздо меньшего политического масштаба. Никаких новых законопроектов, касающихся иудеев и иудаизма, в последующем не принималось, однако направление государственной политики, которое было заложено Юстинианом по отношению к иудаизму и иудеям, было его преемниками продолжено¹¹⁰.

Таким образом, можно сделать вывод, что, с одной стороны, мы не имеем оснований преуменьшать роль культурного взаимовлияния ранневизантийского мира и иудейского общества в Галилее (IV-VII вв.). Контакты этих культур были весьма разноплановы по сути и по форме, но при всем при этом и античная, и христианская, и иудейская культуры сохранили свою неповторимость и свои корни. Необходимо также помнить, что евреи для византийских городов Восточной Римской империи всегда были лишь одной из многих периферийных народностей со своей самобытной культурой, и ярким примером этого оставались в данный период города Галилеи.

¹⁰⁹ *Rozenfeld B.* Markets and Marketing in Roman Palestine. – Leiden: Brill, 2005. - P. 181.

¹¹⁰ *Грушевой А. Г.* Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб., 2008. - С. 195.

Глава 2. КУЛЬТУРНО-ИСТОРИЧЕСКОЕ РАЗВИТИЕ ГАЛИЛЕИ В РАННЕВИЗАНТИЙСКИЙ ПЕРИОД

2.1 Археологические памятники Галилеи в ранневизантийский период

Наиболее значительные археологические памятники сконцентрированы в крупных городах Галилеи.

Сепфорис (совр. Ципори) был крупным городским центром в Нижней Галилее, начиная с I в. до н.э. и до конца византийской эпохи. Он расположен примерно в 5 км к северо-западу от Назарета и в 30 км к востоку от Средиземного моря. Располагаясь на исторически главной дороге с востока на запад, которая связывала Акко (Птолемаиду) с Тверией (Тивериадой), город лежал также недалеко и от главного перехода Север-Юг.

Расположение Сепфориса позволило ему на протяжении всей своей богатой истории служить главным центром торговли региона. Плодородные земли окружают город, который высоко поднимается на 115 м над уровнем моря. В окруженный равниной Сепфорис вода доставлялась из-за пределов города, от родников, расположенных на расстоянии 2,5 и 6 км. Часть воды доставлялась в контейнерах, которые предположительно были погружены на ослов или лошадей, а с востока к городу был подведен акведук¹¹¹.

Сегодня наиболее мощная цитадель знаменует собой вершину древнего города. Хотя она, вероятно, была построена в византийский период, его нынешняя конфигурация в основном построена крестоносцами.

До 1948 г. существовала арабская деревня Саффурия с населением 1300 чел., что затрудняло проведение археологических работ. Тем не менее, раскопки были проведены на месте уже в 1931 г., когда Мичиганский университет под руководством Л. Уотермана провел обширные зондирования в театре и на западной вершине города¹¹².

¹¹¹ Levine L. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 321.

¹¹² Крывелев И. А. Раскопки в библейских странах. - М., 1965. - С. 120.

Последующие исследования и публикации были вдохновлены случайными открытиями. Обновленные раскопки были спровоцированы исследованиями 1976 г. Дж. Ф. Стренджа. В 1983 г. Стрендж организовал новую команду для проведения дальнейших археологических работ, а в 1984 г. он вместе с Э. Нетцером и К. Л. Мейерсом создал национальный проект, работы которого привели к пяти крупным открытиям¹¹³.

Хотя череда недавних археологических работ в Сепфорисе предоставила удивительный массив нового материала с позднего железного века до эпохи крестоносцев, наиболее важные материалы касаются некоторых аспектов римской оккупации в Сепфорисе и византийского периода. Археологические данные, полученные до сих пор, подтверждают картину истории Сепфориса, представленную Иосифом Флавием и некоторыми сочинениями раввинской литературы. Сепфорис уже с I века н.э. стал городом аристократических евреев священнического происхождения, и его успех в приспособлении к новым историческим условиям выразился в необычайно высокой степени эллинизации во II-IV веках. Это вполне могло отражать включение в его население многих богатых землевладельцев и других знатных людей.¹¹⁴

В этом контексте следует также рассмотреть вопрос о передаче Синедриона Сепфорису в конце II столетия и местонахождении патриархата. Напряженность между сельскими и городскими общинами, особенно в первом и, возможно, в начале второго столетия, также способствовала тому, что Сепфорис сыграл в еврейской истории в римской Палестине важную роль.

Иосиф Флавий дает самую раннюю информацию о Сепфорисе. Многочисленные монеты, найденные при раскопках, вместе с другими поздними эллинистическими артефактами и следами архитектуры придают уверен-

¹¹³ *Safrai S. The Jewish Cultural Nature of Galilee in the First Century. The New Testament and Christian-Jewish Dialogue. - Flusser, 1990. - P. 186.*

¹¹⁴ Иосиф Флавий. Иудейская война / Перевод М. Финкельштейна, А. Вдовиченко / под редакцией А. Ковельмана. - М., 2004. - С. 277.

ность утверждениям Иосифа Флавия о том, что Сепфорис был важной опорой Галилеи. Он называет его «самым сильным городом Галилеи».

В более поздние времена как Антигон, так и Ирод Великий использовали Сепфорис в качестве промежуточной платформы в социально-экономической жизни.

Габиний, проконсул Сирии, разделил еврейскую нацию на пять административных районов или советов, называемых синедриями: он выбрал Сепфорис в качестве галилейского участка для одного из советов. Для всех инстанций и целей Сепфорис уже к III веку становится столицей Галилеи.

После смерти Ирода Великого в 4 г. до н.э. галилейский мятежник по имени Иуда сын Иезекии, вторгся в царский арсенал, чтобы захватить оружие, но город был так хорошо укреплен, что попытка не удалась. Говорят, что «лев» Сирии разрушил город и продал его жителей в рабство в отместку за эту мятежную деятельность, а также за подобные восстания по всей стране. Совместная экспедиция, однако, не нашла никаких следов насильственного разрушения в период Ирода. Напротив, между позднеэллинистической и римской структурами, как представляется, имелась большая степень преемственности¹¹⁵.

Действительно, учитывая проримскую позицию, принятую гражданами Сепфориса во время Первого восстания против Рима, было бы удивительно, если бы многие жители Сепфориса поддержали вызывающую и бунтарскую деятельность Иуды. Однако быстрый ответ Вара привел к восстановлению на престоле Ирода Антипы, который, по словам Иосифа Флавия, сделал город «украшением всей Галилеи» в начале I века. Влияние Антипы на Галилею было расширено, когда он основал Тверию в Галилейском регионе¹¹⁶.

Хотя Антипа переместил административный центр Галилеи в Тверию, Сепфорис восстановил свой статус при прокураторе Феликсе. Царский банк, долговые расписки и другие важные архивы, ранее хранившиеся в Тверии,

¹¹⁵ *Levine L.* The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 324.

¹¹⁶ *Bitton B., Kofsky A.* Christian Gaza in Late Antiquity. - Brill, 2004. - P. 310.

были переданы Сепфорису накануне войны. К этому времени Сепфорис больше не был частью царской территории Агриппы II. Его новый статус в качестве центра приносил ему значительную коммерческую выгоду для города, вызывая ревность в сердцах многих тивериадцев, особенно Юста. Неудивительно, что граждане Сепфориса были объединены в своей позиции, получили возможность чеканить свои собственные монеты с легендой «Город мира» (Cirenopolis). Тогдашний губернатор Сирии Цестий Галл, несомненно, был хорошо подготовлен к тому, чтобы вознаградить местное население за его проримское влияние также после войны¹¹⁷.

Нет причин сомневаться, что подавляющее большинство или практически все жители Сепфориса были евреями, командующий вооруженными силами Галилеи понимал пацифизм жителей Сепфориса, как отказ от своих соплеменников.

Сепфорис прочно держался в своих проримских взглядах, возбуждая гнев галилейских крестьян и сельских жителей, которые составляли ядро противостояния римскому правлению и, вероятно, также еврейской аристократии Сепфориса и Тверии. Такое широкое противостояние прямому и косвенному правлению римской администрации было характерно для всего региона¹¹⁸.

Сепфорис стал центром еврейской жизни и обучения в то время, когда патриарх Р. Иуда ха-Наси проживал в Сепфорисе (примерно 200-217 гг.), и к нему был переведен Синедрион или судебное представительство власти. Он завершил свою работу по кодификации и редактированию Мишны. Такая деятельность, безусловно, была одной из главных причин, по которой Сепфорис привлекал многих других раввинистических лидеров, создавших там известные академии¹¹⁹.

¹¹⁷ *Hirschfeld Y.* The Monasteries of Gaza: An Archaeological Review // *Christian Gaza in Late Antiquity*. — P., 2004. — P. 61-88.

¹¹⁸ *Segni L.* The Territory of Gaza: Notes of Historical Geography // *Christian Gaza in Late Antiquity*. — P., 2004. — P. 41-60.

¹¹⁹ *Levine L.* The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 340.

Хотя не все ученые интерпретируют монеты Галилеи, отчеканенные в Сепфорисе, как свидетельство договора дружбы, тем не менее, они имеют тенденцию поддерживать историчность талмудических сообщений, идеализирующих отношения между Р. Иудой и византийским императором. Сочетание литературных, археологических и нумизматических свидетельств, хотя и не уникальное в древней истории, придает большое значение талмудической информации¹²⁰.

К началу III столетия Сепфорис стал поистине плюралистическим центром высокой культуры и раввинистического обучения, впитавшего в себя самые лучшие семитские и греческие образцы культуры¹²¹.

Мозаика Диониса - часть сложной римской виллы, которая примыкает к южной стороне театра Сепфориса. Имея вместимость около 5000 человек, театр является самым впечатляющим архитектурным элементом на этом участке. Из постройки виллы совершенно ясно, что строители тщательно выбрали место для своего местоположения и приложили большие усилия, чтобы учесть топографию и рельеф в этом районе. Мозаика украшала банкетный зал в главной комнате на первом этаже виллы. Двор южного перистила лежал на юге, и комнаты всех видов были расположены с восточной стороны. Северо-западный угол оказался особенно интересным при изучении сложного комплекса ванн¹²².

Мозаичный пол был уложен скальными породами, которые были выровнены небольшими камнями и белой известковой штукатуркой. Пол был общей площадью 9,2 / 6,9 м. Он состоял из двух основных секций, одна из простой белой плитки, другая из декоративных и репрезентативных панелей из разноцветных плиток. Разноцветная секция образует Т-образную форму и

¹²⁰ Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // *The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land*. - Jerusalem, 1993. - P. 452-458.

¹²¹ Aviam M. First-century Jewish Galilee: An archaeological perspective // *Edwards D.R. Religion and Society in Roman Palestine: Old Questions, New Approaches*. - New York / London, 2004. - P. 7-27.

¹²² Mayerson P. Libanius and the Administration of Palestine // *Zeitschrift für Papyrologie und Epigraphik*. 1987. Vol. 69. — P. 251-260.

состоит из трех основных частей плюс бордюры. Центральная секция содержит пятнадцать панелей различных размеров. Гости сидели на скамейках или ложах вдоль трех недекорированных частей пола. Перед ними стоял прекрасный мозаичный ковер во всем его великолепии¹²³.

Панели в центральной секции посвящены теме жизни Диониса, ритуалам или церемониям, которые отмечали его в античной религии. Наиболее известный как бог виноградной лозы или вина, Дионис по понятным причинам был связан с пиршеством, пьянством, разгулом и экстатическим освобождением. Подобным образом, такая ассоциация может быть связана с фертильностью и сельским хозяйством, а иногда представлять собой таинственные силы производительности в природе. Дионис часто изображается как бог покровитель театра, драматических, музыкальных и поэтических искусств, которые были неотъемлемой частью театральных представлений. Близость виллы к театру имеет большое значение, предполагая, возможно, что вилла служила временами, как таверна во время работы театра¹²⁴.

Мозаичный пол изобилует сценами из всех мифологий и ритуалов, связанных с Дионисом: пить, пировать, готовить вино, экстаз, музыку и различные сцены из истории жизни бога - младенчества, детства, взрослой жизни, завоевания и брака. Прилегающие медальоны аканта изображают сцены охоты со многими животными, связанными с Дионисом: это тигры, козы, олени и леопарды. Показано, что на этих живых животных охотятся обнаженные эроты или амуры, вооруженные луками и стрелами и другим оружием охоты. Между медальонами находятся различные виды птиц. Все эти элементы служат для драматизации двух женских портретов, один из которых имеет изысканные детали и превосходную сохранность на северном краю, а один плохо сохранился на южном краю¹²⁵.

¹²³ *Levine L. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 342.*

¹²⁴ *Meyers, Eric M. Galilee through the Centuries: Confluence of Cultures. - Winona Lake: Eisenbrauns, 1999. - P. 174.*

¹²⁵ *Levine L. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 410.*

Три окружающие панели заполняют оставшиеся декорированные части мозаики. Наиболее сохранившаяся секция - это западная панель, изображающая проспект. Кроме одной фигуры на животном, предположительно муле, все остальные несут гирлянды цветов, корзины с фруктами. Эти предметы, кажется, являются подношениями, и процессия может быть связана с культом Диониса. На восточной панели мы видим изображение ребенка, верхом на козе, а также женщину, играющую на двойной флейте. Эти сцены напоминают мифологические мотивы, появляющиеся в других местах мозаики. Однако южная пограничная панель совершенно не типична по своему характеру и, по-видимому, является реконструированной в более поздний период, предположительно, в первой половине IV века¹²⁶.

М. Гренси описывает сцену, где ряд фигур и животных, включая крокодила, находится в окружении экзотической растительности реки Нил¹²⁷.

Сцены мозаики, подчеркивают их очевидное языческое содержание. Вполне вероятно, что важные общественные функции проводились на вилле с ее величественным двором и элегантным банкетным залом. И такое здание вряд ли можно было хранить в секрете от раввинов или выдающихся евреев, которые служили в булэ (городском совете).

В течение сезона 1989 г., когда экспедиция не смогла закончить раскопки большинства компонентов виллы, в нескольких комнатах появились части, которые требуют дальнейших раскопок и исследований. К примеру, к востоку от перистиля, и внутри самой виллы была обнаружена миква. Тем не менее, необходимо провести дальнейшее исследование, прежде чем можно будет вынести более категоричные выводы¹²⁸.

Вероятно, люди из всех слоев общества - евреи, христиане и язычники - посещали представления и зрелища в театре Сепфориса. В таких случаях, ве-

¹²⁶ *Freyne S. Galilee and Judea in the First Century. - Cambridge, 2006. - P. 163-194.*

¹²⁷ *Chancey, Mark A. Greco-Roman Culture and the Galilee of Jesus. - Cambridge, 2006. - P. 118.*

¹²⁸ *Chancey A. M. Myth of a Gentile Galilee: The Population of Galilee and New Testament Studies. - Cambridge: Cambridge UP, 2002. - P. 87.*

роятно, люди из окрестных мест стекались к Сепфорису, чтобы посетить театр или купить товары.

Следующий ближайший театр был в Бейт-Шеане, гораздо более крупном городе и более языческом по характеру, хотя в долине Бейт-Шеан было много еврейских городов и деревень в римский период.

Сепфорис был городом большого разнообразия и великолепия. Хотя литературные источники документируют смешанное население евреев, христиан и римлян, археология лишь осветила еврейское и римское (языческое) присутствие там.

К IV веку, однако, эта картина изменилась, и христиане стали доминировать на этом месте. С культурной точки зрения римский период внезапно оборвался, когда большое землетрясение в 363 г. разрушило большую часть города. Именно тогда вилла рухнула, мозаика была похоронена, и театр вышел из употребления. Именно в этот период в материальной культуре города можно различить более четкое различие между евреями и христианами, например, кресты или святыни Торы, отштампованные на декоративных предметах керамики¹²⁹.

Призрак войны с Римом уже давно миновал Византию, хотя неудавшееся и сложное восстание Галла, возможно, ознаменовало последний взрыв еврейского мятежа в 352 г. Раскопки Сепфориса, однако, не обнаружили признаков этого бунта. Вполне возможно, что великое землетрясение 363 г. могло скрыть любые свидетельства так называемого восстания Галла.

Так как Сепфорис состоял из смешанного населения со II века и далее, напряженность, которая когда-то была высокой между городской еврейской элитой и галилейским крестьянином, со временем уменьшалась.

Археология Сепфориса ясно демонстрирует, что иудаизм в этом городском мегаполисе процветал как никогда прежде, в то время, когда римское язычество функционировало на высоком уровне, и укоренившееся христианство уже пускало корни.

¹²⁹ *Levine L. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 347.*

То, что такое литературное, духовное и религиозное творчество произошло в этом процветающем восточном городе, не должно удивлять. Силы эллинизации уже давно были освобождены на палестинской земле и на протяжении столетий служили еврейской специфике. Но, по-видимому, в Сепфорисе городское окружение было особенно эффективным и ярким катализатором конструктивного симбиоза. Уникальное положение Сепфориса во времена Первого восстания и особый статус, предоставленный ему - это следствие его проримской позиции, которая могла проложить путь к золотому веку в Галилее¹³⁰.

На протяжении всей истории Галилеи, к югу и к востоку, и в том числе прилегающих к ней территорий, лежат впечатляющие руины десятков древних синагог. Эти остатки являются существенными для доказательства существования еврейских поселений в регионе в византийский период, особенно с III по VII века, вплоть до арабского завоевания¹³¹.

В дополнение к остаткам синагог, которые были обнаружены и определены на месте, надписи и архитектурных фрагментов, найденные по всему региону, были отнесены к синагогам, точное происхождение которых неизвестны. Кроме археологических данных, письменные источники также подтверждают факт существования синагог в Галилее. Всего это составляет около семидесяти синагог. Только в последнее время были сделаны попытки выявить населенные пункты, в которых были найдены синагоги, например, Капернаум, Меирон, Геризим и т.д.¹³².

Региональное и географическое разделение Галилеи находит свое отражение в искусстве и архитектуре синагог. Синагоги Верхней Галилеи и ее окрестностей на востоке и юге, а также в западной части Голан, могут образовывать отдельный архитектурно-художественный блок¹³³.

¹³⁰ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 210.*

¹³¹ *Levine L. The Ancient Synagogue. - Yale, 2005. - P. 296.*

¹³² *Levine L. The Ancient Synagogue. - Yale, 2005. - P. 396.*

¹³³ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 150.*

Синагоги Нижней Галилеи, в том числе, Заиорданья и долины Бейт-Шеана, отражают существенно иной художественной и архитектурный стиль. Это изменения как региональные, так и хронологические; последние синагоги были привнесены около двухсот лет спустя.

Данные синагоги можно охарактеризовать как монументальные изваяния из блоков тесаного камня, особенно в южном фасаде в сторону Иерусалима; некоторые из этих фасадов были богато украшены каменными резными геометрическими, цветочными узорами, другие практически не имели украшения. Они почти всегда имели прямоугольную структуру, иногда с прикрепленными дворовыми помещениями. Площадь молельного зала варьируется от 200-500 м². Размер, отделка, и качество строительства наиболее вероятно, являются функцией процветания местного сообщества и его готовность предоставить необходимые средства.¹³⁴

Реконструкция плана внутреннего обустройства молитвенного зала указывает на то, что крыша поддерживалась двумя или тремя рядами каменных колонн, возведенных на поднятых постаментах. Иногда колонны поддерживали вторую колоннаду, которые держали крышу зала. Этот план называется «базилика», хотя это и подвергается сомнениям. Центром поклонения была Тора, которая чаще всего была закреплена на фасадной стене здания по направлению к Иерусалиму. Также еще частыми находками можно считать фрагменты мозаики и тротуаров.

По мере продвижения на юг, в Нижней Галилее, долинах Иордана и Бейт-Шеана, мы сталкиваемся с совершенно иным художественным и архитектурным стилем галилейских синагог, нежели у описанных выше. Акцент на сложной внешней части здания синагоги, особенно его фасаде, теперь переведен в его интерьер, который был украшен декоративными мозаиками. Это основное изменение в «поздних» галилейских синагогах, в отличие от «ранних» что, привело к особым чертам в планировании здания.¹³⁵

¹³⁴ *Levine L. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 10.*

¹³⁵ *Levine, Lee I. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 57.*

В начале 1920-х годов была открыта еще одна синагога в Хамаф Тве-рии. Это сооружение размером 12 x 12 м., по-видимому, было построено в III веке. Его вход был оформлен в южной стене, лицом к Иерусалиму, однако эта реконструкция является гипотетической. На втором этапе, однако, по-видимому, в течение византийского периода, три основных подъезда были прорезаны на севере. В первой фазе здания оно имело каменный пол, на котором была расположена мозаика с геометрическим рисунком. Среди находок данной синагоги можно отметить барельеф «Место Моисея», который схож с найденным барельефом в синагоге Хоразим¹³⁶.

Обзор впечатляющих остатков данных синагог, обнаруженных по всей Галилее и прилегающих к ней территорий, свидетельствует об общем высоком уровне творчества в проектировании и строительстве. С помощью этих зданий, городских и сельских, еврейские общины продемонстрировали свое умение, а также способности. Еврейские строители и ремесленники, которые являлись членами общин, выполняли свою работу с большой отдачей.

Строительство этих синагог началось еще в древности и достигло своего апогея в поздней античности, вплоть до V-VII вв., постоянно сохраняя высокое качество работы.

Также хочется отметить влияние римского и византийского искусства в архитектуре и оформлении этих синагог.

Тем не менее, следует подчеркнуть, что различные восточные и римские архитектурные и художественные традиции, выраженные в этих зданиях синагог, были сохранены в оригинальной еврейской традиции, которая соответствовала потребностям общин, которые их создавали¹³⁷.

Основной археологический материал по истории Галилеи - это сохранившиеся остатки синагог на территории региона. Все их насчитывается около двухсот, они имеют схожую технику строительства и интерьер. Для сина-

¹³⁶ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. New York, 2008. - P. 350.

¹³⁷ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 149.

гог конца IV - начала VII в., хочется отметить влияние римского и византийского искусства в архитектуре и оформлении этих синагог.

Тем не менее, следует подчеркнуть, что различные восточные и римские архитектурные и художественные традиции, выраженные в этих зданиях синагог, были сохранены в оригинальной еврейской традиции.

2.2 Литературные памятники Галилеи в ранневизантийский период

Описание любого общества, которое необходимо для полного понимания социально-исторических и культурных явлений в конкретной области, может быть получено путем изучения исторических и юридических документов, археологических свидетельств и в меньшей степени, литературные произведения данного периода. Использование литературы в исследовании (стихи, рассказы, проповеди, притчи) требует внимательного и чуткого подхода к текстам с учетом таких факторов, как их форма, цель, язык, способ выступления и аудитория. Древняя еврейская литература не является исключением¹³⁸.

Византийская Галилея в IV-VII века произвела большую часть еврейской литературы этого времени, почти все наши эпиграфические свидетельства, тысячи стихотворений из синагог (piyyutim) - все это свидетельствует о ярком еврейском присутствии в регионе в этот период.

М. Рендсбург утверждает, что иврит был разговорным диалектом Галилеи, который развился из северного, израильского варианта в библейские времена. Он исследует двенадцать случаев этого сходства, отмечая общие черты этого северного диалекта с другими соседними языками - арамейским, финикийским и угаритским. Интересный побочный продукт этого исследо-

¹³⁸ Fiensy D. A. Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century AD. New York, 1999. - P. 174.

вания - признание лингвистического регионализма в древней Палестине, как в библейские, так и в классические времена.

Ж. Шинан сосредотачивается на таргумической литературе, созданной в Галилее в IV - VIII веках. Отмечаются многие из популярных обычаев и обычаев, упомянутых в Таргуме, а также народные пословицы и повторяющиеся упоминания о синагоге как о «доме святости». Делается вывод, что этот материал может служить надежным источником для понимания еврейского общества в эпоху Поздней античности.

С. Фреад рассматривает раввинистические доказательства практики Таргума в синагоге и раввинской академии. Это приводит его к изучению билингвизма в Византийской Палестине вообще, и в Галилее, в частности. Вопреки принятому мнению, он утверждает, что иврит не исчез в Позднюю античность. В Таргуме использовался арамейский язык, чтобы улучшить, облегчить и углубить библейский опыт чтения. Обоснование двуязычия подтверждается раввинскими, а также экстра-раввинскими (то есть эпиграфическим) доказательствами.

Литература галилейского еврейства в ранневизантийский период состоит из различных групп текстов, происходящих по меньшей мере из двух разных центров культурной и литературной деятельности: Дома Учения (Бет-Мидраш) и синагоги. Различие между этими двумя институтами не является существенным - во многих местах, особенно в небольших деревнях, оба здания служили и тем, и другим по функциональности. Каждое из них служило различным потребностям для разных аудиторий¹³⁹.

Дома Учения служили в основном ученым, раввинам и их ученикам, которые посвятили большую часть своего времени изучению, развитию богословских и моральных вопросов. Ворота Бет-Мидраша почти никогда не закрывались для широкой публики, но присутствие людей там было случайным, и то, что в них происходило, мало повлияло на посетителей. Средний мидраш в Галилее дал большую часть материала, найденного в палестинском

¹³⁹ *Levine Lee I. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 210.*

Талмуде и в многочисленных мидрашах более позднего времени. Кроме того, нет никаких оснований для знакомства с любыми таргумическими текстами раньше, чем в IV веке, главным образом, из-за даты источников, используемых Таргумами.

Таким образом, ядро текстов Таргума может быть датировано между IV и VII веками. Поскольку палестинский источник этих текстов неоспорим, что подтверждается их языком и другими внутренними намеками, мало кто сомневается, что они были созданы в Галилее. Это был единственный регион в Палестине в то время, когда процветающая еврейская община могла создавать такие тексты¹⁴⁰.

Синагога в позднем раввинском периоде производила четыре вида текстов:

- обширная литургическая литература впоследствии стала ядром еврейского молитвенника;

- тысячи пийютимов были составлены в основном как поэтические замены для части регулярного Молитвенника;

- переводы Священного Писания на арамейский (Targums), в первую очередь те библейские единицы, которые читались публично, например: Пятикнижие, некоторые главы из Пророков;

- различные типы публичных проповедей, лучшим из которых является Proem (petihta), которые в конечном итоге были включены в талмудическо-мидрашский корпус.

Делая вывод можно отметить, что Палестинский Талмуд, мидрашим, таргумы, молитвы и пийютим были основными компонентами галилейской литературы в поздней античности. Разумеется, за создание этих текстов отвечали ученые круги раввинов, учителей и книжников, у которых были и знания, и средства¹⁴¹.

¹⁴⁰ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 347.

¹⁴¹ Levine, Lee I. The Galilee in late antiquity. - London, 1992. - P. 337.

В таком случае, где мы можем найти литературное наследие простых людей - торговцев и крестьян, фермеров, а также мелких ремесленников, необразованных мужчин и женщин? Где мы можем узнать об их рассказах, песнях, пословицах, баснях и словах мудрости? У бедных слоев населения, несомненно, были свои литературные традиции: бабушки в Тверии пели своим внукам, а пастухи, сидевшие у костра в холодные галилейские ночи, делились остроумными историями. Эта литература, которая была передана в устной форме за стенами Бет-Мидраша и синагоги, была записана лишь случайно и лишь частично в талмудическом мидраше. Иногда мы находим арамейскую пословицу, которой предшествует фраза: «так говорили люди». В других случаях мы сталкиваемся с историей, демонстрирующей некоторые литературные и лингвистические особенности, часто встречающиеся в народных сказках. Здесь и там записываются некоторые популярные верования, и время от времени встречаются свидетельства народных обычаев, но в целом мало кто сомневается, что большая часть популярной литературы никогда не записывалась и таким образом исчезла в небытие.

Хотя литературная деятельность Бет-Мидраша и синагоги ярко выражена в источниках, литература и культура всего населения, к сожалению, едва ли уцелела, и её нехватка ощущается в любой попытке изобразить галилейское еврейство в поздней античности¹⁴².

Стремясь преодолеть этот недостаток, мы должны исследовать так называемые «палестинские» арамейские переводы (Targum) Библии, особенно те из Пятикнижия, которые больше, чем любой другой текст, были написаны не в синагоге или в ученых домах, а целенаправленно обращены к массам. Ученые никогда серьезно не подвергли сомнению эту гипотезу, которая является краеугольным камнем изучения таргумов, хотя кажется, что она несколько романтизирована и упрощена. Эта точка зрения не выражена в самой литературе раввинов, а в теологической литературе. Например, в определении Равви Хай Гаоном Таргума Пасхи как «таргума простых людей» и позд-

¹⁴² Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 324.

нее в знаменитом заявлении о том, что «Таргум предназначен для того, чтобы его слышали женщины и простые люди». Эта гипотеза была принята и недвусмысленно была изложена учеными из литературы Таргума, которые используют ее для объяснения различных явлений в Таргумах, таких как ее тенденция не переводить некоторые стихи, чтобы сохранить честь Патриархов в различных богословских вопросах. Таких как, использование различных эпитетов в определении Бога.

Специфическое мидрашское утверждение могло быть направлено на четко определенный круг учеников в «Доме Учения», но таргумические поговорки должны были быть поняты на первый взгляд массами. Правда, Таргумы нельзя назвать популярной литературой по преимуществу.

В конце концов, эти тексты были составлены учеными людьми в религиозной атмосфере синагоги. Их статус популярной литературы предоставляется им, благодаря их аудитории¹⁴³.

Географический регион и исторические условия, в которых эти тексты были составлены, являются еще одним поводом к размышлению. Феномен арамейского Таргума может быть датирован очень рано, до периода Второго Храма, в то время как существующие рукописи Таргума относительно поздние, некоторые датируются уже IX веком. Но большинство из них, и особенно более обширные, были скопированы или отредактированы в XIV и даже XVI веках.

Таким образом, мы сталкиваемся с одной из самых сложных проблем в исследованиях, это датировка каждой индивидуальной таргумической традиции, она индивидуальна и каждая её часть текста подвергается всевозможным изменениям и исправления в процессе. Их движение из региона в регион - еще одно препятствие перед учеными, которые желают установить какую-либо таргумическую традицию в определенное время или в определенном месте.

¹⁴³ *Lapin H. Economy, Geography, and Provincial History in Later Roman Palestine. - Mohr Siebeck, 2001. - P. 127.*

Ученые соглашаются, однако, что эти тексты использовались, прежде всего, до арабского завоевания, которое имело место в Палестине в течение VII в.

Если вышеупомянутые предположения о том, что эти тексты являются остатками деятельности галилейских синагог поздней античности, предназначенных главным образом для еврейской общины, верны, то эти тексты могут немало способствовать изучению жизни евреев Галилеи в IV-VII веках¹⁴⁴.

Литература изучаемого периода так же интересна тем, что в ней можно встретить много упоминаний о частной жизни евреев Галилеи IV-VII веков. Информацию о популярных обычаях, убеждениях и некоторых суевериях, можно найти в Таргумах, где дополнительный текст сопровождает перевод различных стихов. Например: «Ручная мельница или верхний жернов не должны забираться в залог, так как это лишает человека жизни».

Некоторые стихи касаются человека, который берет невесту и поэтому освобожден от военной службы на один год. Большинство комментаторов Таргума согласны с тем, что многие стихи в тексте намекают на распространенное мнение или обычай использовать какое-то колдовство для того, чтобы помешать жениху выполнить свои супружеские обязательства в первую брачную ночь. Этот обычай, по-видимому, был одним из многих суеверий в отношении свадебной церемонии и первой брачной ночи. И скорее всего, он все еще практиковался в исследуемый период, и это объясняет его вероятное эмоциональное обращение к своим слушателям с тем, чтобы воздержаться от такой привычки, чтобы они не рисковали своей долей в будущем мире¹⁴⁵.

Многие другие популярные обычаи и убеждения, исследователи отмечают при работе с Таргумом. Примером может служить следующее: плод в утробе матери живет в воде, смешанной с огнем, у женщины может быть вы-

¹⁴⁴ Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem, 1993. - P. 452-458.

¹⁴⁵ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 247.

кидыш, если она услышит ужасающий шум, соответствующее использование заклинания могло бы погасить огонь, произнесение Божественного Имени может позволить человеку летать, раскрывать тайны и спастись от всех опасностей, из муравейника выходят стаи муравьев и идут прямо к дому убийцы, раскрывая, тем самым, его личность. «Тот, кто накладывает заклинания» может защитить от змей и скорпионов.

Этот список ни в коем случае не является исчерпывающим, но достаточным, чтобы продемонстрировать сокровище народных верований, включенных в литературу. Многие из этих традиций хорошо известны из других древних (в том числе, греко-римских) и даже современных обществ, и этот факт действительно усиливает аргумент в пользу их популярного происхождения¹⁴⁶.

На основе данного параграфа можно сделать вывод: литература галилейского еврейства в IV-VII вв. состоит из различных групп текстов, происходящих, по меньшей мере, из двух разных центров культурной и литературной деятельности: Дома Учения (Бет-Мидраш) и синагоги.

Различие между этими двумя институтами не является существенным - во многих местах, особенно в небольших деревнях, оба здания служили тем и другим по функциональности. Каждое из них служило различным потребностям для разных аудиторий.

Литература изучаемого периода также интересна тем, что в ней можно встретить много упоминаний о частной жизни евреев Галилеи IV-VII веков.

Информацию о популярных обычаях, убеждениях и некоторых суевериях, можно найти в Таргумах, где дополнительный текст сопровождает перевод различных стихов.

¹⁴⁶ *Levine Lee I. The Galilee in late antiquity. - London: Harvard University Press Cambridge, 1992. - P. 410.*

2.3 Христианские храмы в Галилеи в ранневизантийский период

Население Галилеи в V-VI века состояло из христиан и еще нескольких конфессий, мусульман и евреев. Сам по себе этот регион соединяет в себе несколько культур, одной из таких есть христианская. В период с V века по сегодняшний день сохранилось большое количество христианских церквей и монастырей.

Когда римский император Константин Великий установил христианство официальной религией империи, верующие стали строить на территории Галилеи церкви. Из непокорной и заброшенной провинции, Израиль превратился в центр христианства. Первой церковью для строительства на территории Галилеи, был выбран город Акко-Птолемей (на сегодняшний день эта церковь реконструирована и находится в реконструированной приморской части города). В ходе проведенных археологических раскопок Галилее, было найдено около 60 церквей, которые были построены в период с V по VII век нашей эры. Сохранились они на территории всей Галилеи, по основным наиболее крупным городам. Примерами таких городов Галилеи являются Назарет, Сепфорис, Капернаум, Кана, Тивериада (Тверия), Магдала, Табха¹⁴⁷.

Археологические раскопки продолжают по сегодняшний день в Старом Акко в Рыцарских залах квартала ордена госпитальеров. В Галилейском городе Назарет наиболее интересным христианским памятником архитектуры является Храм Благовещения. Как повествует Новый Завет, именно в Назарете архангел Гавриил явился пресвятой Деве Марии. Там Иисус Христос провел свои молодые годы там. Город поражает своей неповторимым колоритом ярких примет экзотического Востока с совершенно чистой духовной атмосферой, которая царит в тридцати церквях и монастырях, возведенных в регионе христианскими орденами¹⁴⁸.

¹⁴⁷ Грант, Майкл. История Древнего Израиля. — М., 1998. — С. 137.

¹⁴⁸ Еврейские культуры: новый взгляд на историю / Под ред. Давида Биля. -М., 2013. - С. 212.

Главная святыня Назарета - это Храм Благовещения. Современное здание, воздвигнуто на месте церкви, построенной в начале византийской эпохи, а впоследствии возрожденной и реанимированной крестоносцами. Первое упоминание об этом храме относится к IV веку ко времени правления императора Константина Великого. По свидетельству Иеронима, в годы его жизни в Палестине (начиная с 380 годов до самой смерти) в городе Назарет существовало несколько храмов, посвященных Благовещению: один из них на месте Благовещения Архангелом Гавриилом, а другой, где жил Иисус с семьей. Эти свидетельства подтверждает в своем рассказе «о Святых местах» (около 670 года) паломник Аркульф, который сообщил о церкви на месте дома, находящегося рядом с источником и в котором воспитался Господь Иисус Христос, и о церкви, построенной над домом, в котором произошло Благовещение. Такие же сведения сообщает в одноименном сочинении (около 720 года) Беда Достопочтенный. Западный святой Виллибальд (около 723—726 гг.) свидетельствует о двух церквях, добавляя при этом, что со стороны сарацин были попытки разрушить храм над источником. Однако впоследствии мусульмане разрушают храм, и в воспоминаниях западного паломника Зефульфа, посетившего Святую Землю в 1102—1103 гг., сам Назарет описывается опустошенный сарацинами, а источник окружен только колоннами и плитами. Первоначальная церковь, вероятно, была на месте источника, который был деревней единственного водоснабжения Назарета. Такие естественные источники воды были жизненно важной частью каждой деревни, и весной в Назарете служила его местная водопойная скважина в течение приблизительно трех тысяч лет¹⁴⁹.

Воды в период весны выпускаются с горы, известной как Джабаль ас-Сикх, и проходят через подземный отсек в скале на 17 метров (56 футов), прежде чем появиться в церкви. Церковь расположена приблизительно в 650 метрах от Базилики. В 130 метрах от колодца, которые находятся рядом с до-

¹⁴⁹ *Parker T. S. An Empire's New Holy Land: The Byzantine Period // Near Eastern Archaeology. — 1999. — Vol. 62, № 3. — P. 124*

рогой, ведущей в Саффурию. Подземная часовня средневековой эпохи, содержащая источник, доступна изнутри нынешней церкви, спускаясь на семь ступеней. Измеряя длину 10 метров в длину, 3,3 метра в ширину и 3,5 метра в высоту, в конце этой сводчатой пещеры, предположительно построенный крестonosцами в 12 веке, древнеармянская черепица украшает стены, ведущие к небольшому перерыву. Там, под алтарем с полукруглой апсидой, вал спускается вниз к пружине, и можно опустить металлическую чашку для воды. На стене к востоку есть дверной проем, вход которого заблокирован, и он подумал, что это лестница, на нее ссылается Куаресми в своих трудах¹⁵⁰.

Галилея была преимущественно населена евреями с конца II века до IV в. н.э. Уже в III-IV веках Сепфорис, как предполагают, был заселен одним из двадцати четырех священнических курсов, по имени Джаяйя, курс, который упоминался в отношении самого города в Иерусалимском Талмуде и в Кесарийской надписи. Некоторые, однако, сомневаются в том, что Сепфорис когда-либо находился под «священнической олигархией» к третьему столетию и что он может просто отражать неверное истолкование талмудических источников. Помимо этого, центр духовных и религиозных исследований отмечает, что Сепфорис превратился в оживленный мегаполис для торговли из-за его близости к важным торговым маршрутам через Галилею. Эллинистическое и еврейское влияние, казалось, сливались в повседневной городской жизни, в то время как каждая группа, еврейская, языческая и христианская, сохраняла свою отличную идентичность¹⁵¹.

В Сиппорисе христиане появились (название греческое Ципори) в IV веке, этому можно найти подтверждение у императора Константина Йосефу Тиберианскому построить в Ципори церковь. Сиппорис был полностью уничтожен в результате землетрясения в 363 годов. С V века Ципори был населён как евреями, так и христианами. Крестonosцы, которые считают, что ро-

¹⁵⁰ *Fiensy, David A.* Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century. - Cambridge: Cambridge University Press, 2011. - 578 p.

¹⁵¹ *Aviam M.* Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem, 1993. - P. 459.

дители Богородицы, св. Иоким и Анна, жили в Сипфорисе и построили там церковь св. Анны. Вы можете узнать о почитании этого места и присутствия ранневизантийской церкви здесь из воспоминаний пилигрима Пьяченцы, который посетил эти места в 570 году и увидел объекты, связанные с Марией, включая стул, на котором сидела св. Мария, когда архангел Гавриил сообщил ей благую весть. Археологически материально подтверждённая история храма начинается с периода крестоносцев, которые возвели на месте дома свв. Анны и Иоакима, великолепную церковь, освятив её во имя святой Анны. Как показали археологические раскопки, которые проводились в 1908 году францисканцем Проспером Во. Базилика крестоносцев была построена над руинами синагоги с мозаичным полом, предположительно III-IV веков. Современные декоративные фрески покрыли стены и потолки надземной структуры, построенные в 18 веке¹⁵².

Капернаум - один из древнейших городов, располагавшихся на северо-западном побережье Галилейского моря в 5 км к северо-западу от города Табхи. К V веку в городе проживало около 1,5 тысячи человек, но в VII веке после нашествия арабов и персов город покинули христиане и евреи. Если рассматривать археологические данные города то можно отметить что, в 1838 году американский ученый Эдвард Робинсон начал раскопки руин древнего Капернаума. В 1866 году британец Чарльз Уильям Уилсон идентифицировал остатки синагоги, а в 1894 году францисканский брат братства Неаполя Франциско Джузеппе Бальди смог вернуть себе большую часть руин у бедуинов¹⁵³.

Хотя наиболее важные раскопки начались в 1905 году под руководством немецкого исследователя Генриха Коля и Карла Уотцингера. Раскопки привели к открытию двух общественных зданий, синагоги (частично восстановленной Орд Орфи) и восьмиугольной церкви. Позднее, в 1968 году, раскопки западной части участка - принадлежавшей Францисканцам, были пере-

¹⁵² Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem, 1993. - P. 452-453.

¹⁵³ Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 250.

запущены Корбо и Станислао Лоффредой при финансовой поддержке итальянского правительства. На этом этапе главным открытием стал дом, который, как утверждают, был домом Святого Петра в окрестностях города с 1-го века нашей эры. Эти раскопки продолжаются, некоторые публикации в Интернете появились недавно. Раскопки показали, что место было установлено примерно во II столетии до н.э, и было покинуто в XI столетии. Восточную половину участка, где стоит церковь Семи Апостолов, принадлежит православному монастырю, были осмотрены и частично раскопаны под руководством Василия Тзафериса. Эта секция раскрыла византийские останки до арабского периода. Одной из особенностей этого здания это бассейн, по-видимому, используется для обработки рыбы, и клад золотых монет. Изучение участка, расположенного между синагогой и восьмиугольной церковью, показало, что несколько семей жили в этом месте в патриархальном стиле, в общине, используя те же внутренние дворы без дверей. В домах не было гигиенических условий или дренажа, комнаты были узкими. Большинство найденных предметов были сделаны из глины: горшки, тарелки, амфоры и лампы. Также были найдены рыболовные крючки, гири для рыболовных сетей, ткацких бобин и базальтовых мельниц для измельчения зерна и прессования оливок¹⁵⁴.

С IV века, дома были построены с хорошим качеством раствора и тонкой керамики. Это было примерно в то время, когда были построены синагоги.

Другой областью в Галилее, где можно встретить археологические останки христиан, Каны небольшая арабская деревушка на пути из Назарета в Тверию, которая известна из Библии. Здесь Иисус Христос совершил своё первое чудо. Этот участок расположен на известняковой обнаженности, которая возвышается на долины в 8 милях от Назарета и в 5 милях к северо-востоку от Сепфориса в нижней Галилее. Недавние раскопки покойного археолога Дугласа Эдвардса и археолога Тома МакКоллоу показы-

¹⁵⁴ *Sivan H. Palestine in Late Antiquity. - New York, 2008. - P. 210.*

вают архитектурные и нумизматические останки, которые показывают, что на этом участке находилась деревня небольшого размера с эллинистического периода (около 200 г. до н. э. - 650 г. н.э.). Включая структуру, которая имеет сходство с синагогами периода Римской империи, и несколько бассейнов Микве для еврейского церемониального купания.

Самое главное, они также обнаружили пещерный комплекс на южном склоне участка, который показал признаки того, что он использовался как центр для поклонения. В том числе там найдена крышка-алтарь саркофага и полка, на котором находились два каменных сосуда. Останки арабской деревни и церкви или монастыря были обнаружены также непосредственно к югу от пещерного комплекса¹⁵⁵.

Другие исторические свидетельства византийского и средневекового периодов также показывают, что Хирбет Кана считался истинным местом Новозаветной Каны с самого раннего периода. В путеводителе, написанном неким Феодосием в период между 517-527 гг. н.э. под названием «Планировка Святой Земли», описывает пещерный комплекс, расположенный там, который использовался как место почитания, где «место показано в этот день, где стояли шесть водяных горшков, и столовая, где размещались столы». Это очень интересное место для изучения, стоит отметить, что еще очень многое остается не ясным, и это привлекает внимание многих археологов.

Что касается другого города, то в 6 веке Тверия по-прежнему оставалась местом религиозного обучения евреев. В связи с этим письмо сирийского епископа Симеона из Бет-Аршама призывало христиан Палестины захватить лидеров иудаизма в Тверии и воздержаться от преследования христиан в Наджране.

В 614 году Тверия была местом, где во время окончательного восстания евреев против Византийской империи части еврейского населения поддерживали персидских захватчиков. В 628 году византийская армия верну-

¹⁵⁵ *Irshai O. Confronting a Christian Empire: Jewish Life and Culture in the World of Early Byzantium. 2012. - P. 17.*

лась в Тверию после капитуляции еврейских повстанцев и окончания персидской оккупации после того, как они потерпели поражение в битве при Ниневии. Год спустя, под влиянием радикальных христианских монахов, император Ираклий вызвал широкомасштабное преследование евреев, которая практически опустошила Галилею большинства ее еврейского населения, а оставшиеся в живых бежали в Египет¹⁵⁶.

В другом городе находится Церковь Умножения хлебов и рыб - католическая церковь в Табхе, Галилея, воздвигнутая на месте, где согласно христианской традиции произошло чудесное умножение хлебов и рыб Иисусом Христом. Современный храм возведён в 1982 году на месте руин византийской церкви, разрушенной в VII веке. Современная церковь стоит там, где ранее стояли две исторические церкви. Первая церковь на месте, традиционно почитавшимся местом умножения хлебов, построена в IV веке. Паломница Эгерия, побывавшая здесь около 380 года, утверждает, что алтарём этой церкви служил тот камень, на котором Иисус умножал хлебы. Около 480 года церковь была перестроена, она была расширена, переориентирована алтарём на восток, а на полу были созданы мозаичные панно. Вторая церковь была разрушена персами в 614 году, после чего на протяжении почти тринадцати веков здесь располагались постепенно разрушающиеся руины. Масштабное исследование руин стартовало в 1932 году, тогда же были обнаружены мозаики церкви V века и выяснено, что церковь V века построена на фундаменте меньшей церкви IV века. Современное здание было возведено как копия церкви V века над обнаруженным в ходе раскопок историческим мозаичным полом. Строительство завершено в 1982 году, в том же году церковь освящена. В церкви служат монахи из ордена бенедиктинцев.

Изначально церковь была трёхнефная, центральный неф завершается пресвитерием с полукруглой апсидой. Интерьер церкви специально сделан весьма скромным, чтобы не заглушать красоту раннехристианских мозаик. При раскопках в алтарной части был найден известняковый монолит, неиз-

¹⁵⁶ *Rozenfeld B. Markets and Marketing in Roman Palestine. – Leiden: Brill, 2005. - P. 81.*

вестно, тот ли это камень, о котором писала Эгерия, однако он был помещён под современный алтарь. Справа от алтаря за стеклом можно видеть остатки фундамента первой церкви IV века¹⁵⁷.

Главная достопримечательность церкви это мозаики V века, уникальный образец раннехристианского искусства. На мозаиках изображены животные и растения, в том числе лотосы. В передней части алтаря находится мозаика с изображением рыб и корзины с хлебами.

К другим христианским памятникам византийского времени на территории Галилеи это останки Синагог, где Иисус молился в юные годы, они были восстановлены и сегодня известны, как Синагогальная церковь. Это скромное здание, обнесенное невероятно толстыми изогнутыми каменными стенами, расположено на торговой площади, прилегающей к Греческой католической церкви. Но самая крупная церковь, обнаруженная на территории Галилеи, находится в непосредственной близости к друзской деревне Джулис. Самой ранней из четырех крупных церквей, восстановленных в Галилее, считается находящаяся на территории кибуца Эврон. Археологам удалось очистить украшающую пол этой церкви дивную декоративную мозаику с двенадцатью надписями, сделанными на греческом языке, что позволяет отнести время построения этого храма к началу V века нашей эры¹⁵⁸.

Но самый прекрасный и сложный мозаичный пол был обнаружен в Византийской церкви в городе Нагария. Созданный в VI веке нашей эры, он представляет собой великолепные сцены охоты.

На основе данного параграфа можно сделать вывод, на территории Галилеи в V-VI века сосуществовало множество концессий. Сам по себе этот регион соединяет в себе несколько культур, одной из таких есть христианская. В период с V века по сегодняшний день сохранилось большое количество христианских церквей и монастырей. Первой церковью для строительства на территории Галилеи, был выбран город Акко-Птолемей В ходе про-

¹⁵⁷ Крывелев И. А. Раскопки в библейских странах. - М., 1965. - С. 20.

¹⁵⁸ Rozenfeld B. Markets and Marketing in Roman Palestine. - Leiden: Brill, 2005. - P. 11.

веденных археологических раскопок Галилее, было найдено около 60 церквей, которые были построены в период с V по VII век нашей эры. Сохранились они на территории всей Галилеи, по основным наиболее крупным городам. Примерами таких городов Галилеи являются Назарет, Сепфорис, Капернаум, Кана, Тивериада (Тверия), Магдала, Табха.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

По итогам проведенного дипломного исследования были сделаны следующие выводы.

Галилея была самой северной областью Палестины, вместе с западным сектором Декаполиса, они составляли в Ранневизантийской империи провинцию Вторую Палестину с административным центром в г. Скифополе (Бейт-Шеан).

Три провинции Палестины в ранневизантийское время входили в состав, так называемого диоцеза Восток.

Центр еврейской жизни после разрушения Иерусалима и опустошения Иудеи переместился на север. Галилея стала ведущим центром еврейской жизни.

Относительно большое количество источников, написанных или отредактированных в Галилее, отражает эту реальность и, в то же время, проливает свет на почти все аспекты последующей жизни Галилеи.

В плане административного управления в Галилее в III-VII веке очевидно, что империя относилась к этому региону в большинстве аспектов политической жизни, как и к любой другой части Восточной империи.

Местные власти были достойно представлены городскими советниками. Любопытное исключение из этой ситуации было только то, что по духовным причинам некоторые, возможно, многие жители города добровольно, по крайней мере, в некоторых отношениях подчинялись религиозной и светской юрисдикции выдающегося религиозного деятеля «наси».

Социально-экономическое развитие Галилеи в ранневизантийский период, очень неоднозначно. Наряду с высоким уровнем урбанизации, она не достигала большого экономического могущества. Во многом это было вызвано, политическими событиями в регионе.

Еще одним важным элементом можно считать, что климатические условия для сельскохозяйственной деятельности евреев в полупустынной и

центральной экономических зонах Палестины были очень различны, что во многом было определено неравномерностью распределения водных ресурсов и климата в различных историко-географических регионах Палестины. В действительности самой выгодной и плодородной для занятия сельскохозяйственной деятельностью в Палестине во все века была именно Галилея. Это дало возможность этому микрорегиону стать и торговым и административным центром в Палестине.

Нет оснований преуменьшать роль культурного взаимовлияния ранневизантийского мира и иудейского общества в Галилее IV-VII вв. Контакты этих культур были весьма разноплановы по сути и по форме, но при всем при этом и античная, и иудейская культура сохранили свою неповторимость и свои корни.

Необходимо также помнить, что иудаизм для византийских городов, Восточной Римской империи всегда был лишь одним из многих периферийных народностей со своей самобытной культурой, где ярким примером этого оставались города Галилеи. Во-вторых, на протяжении всей истории Галилеи, к югу и к востоку, и в том числе, прилегающих к ней территорий, лежат впечатляющие руины десятков древних синагог. Эти остатки являются существенными для доказательства существования еврейских поселений в регионе в различные периоды, особенно с III по VII вв., вплоть до арабского завоевания.

Византийская Галилея в IV-VII века произвела большую часть еврейской литературы, почти все наши эпиграфические свидетельства, тысячи стихотворений из синагог (*piyyutim*) - все это свидетельствует о ярком еврейском присутствии в этот период.

Говоря об административных центрах Галилеи, нельзя не отметить город Сепфорис. Он был городом большого разнообразия и великолепия. Важное место в городе занимали театр Диониса и комплекс мозаик.

Хотя литературные источники документируют смешанное население - евреев, христиан и римлян, археология освещает лишь еврейское и римское

(языческое) присутствие к IV веку. Однако, эта картина в дальнейшем изменилась, и христиане стали доминировать на этом месте.

Основной археологический материал по истории Галилеи - это сохранившиеся останки синагог на территории региона. Всего их насчитывается около двухсот, они имеют схожую технику строительства и интерьер. Для синагог конца IV - начала VII вв. хочется отметить влияние римского и византийского искусства в архитектуре и оформлении этих синагог. Тем не менее, следует подчеркнуть, что различные восточные и римские архитектурные и художественные традиции, выраженные в этих зданиях синагог, были сохранены в оригинальной еврейской традиции.

Относительно литературного наследия галилейского еврейства в поздней античности и в дальнейшем, можно сказать, что оно состоит из различных групп текстов, происходящих, по меньшей мере, из двух разных центров культурной и литературной деятельности: Дома Учения и синагоги. Различие между этими двумя институтами не является существенным - во многих местах, особенно в небольших деревнях, оба здания служили тем и другим по функциональности. Каждое из них служит различным потребностям для разных аудиторий.

Литература изучаемого периода также интересна тем, что в ней можно встретить много упоминаний о частной жизни евреев Галилеи IV-VII веков. Информацию о популярных обычаях, убеждениях и некоторых суевериях, можно найти в Таргумах, где дополнительный текст сопровождает перевод различных стихов.

Можно отметить многие из популярных обычаев, упомянутых в Таргуме, а также народных пословиц и повторяющихся упоминаний о синагогах, как о «доме святости». Делаем вывод, что этот материал может служить надежным источником для понимания еврейского общества в поздней античности.

Таким образом – Галилея – важнейший микрорегион ранневизантийской Палестины, в котором наиболее полно для данного периода сохранились еврейское население и культура.

Вместе с тем, Галилея рассматриваемого времени – важнейший перекресток культур и эпох: античной и христианской, западной и восточной, где действовали и общеисторические закономерности ранневизантийского времени.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

1. *Амусин И. Д.* Документы из вади Мураббаат // ВДИ. 1958. № 1. - С. 104-124.
2. Иосиф Флавий. Иудейская война / Перевод М. Финкельштейна, А. Вдовиченко / под редакцией А.Б. Ковельмана. - М.: ФРЕС, 2004. - 437 с.
3. Евсевий. Церковная история / Пер. М. Е. Сергеевко / Богословские труды. - М.: Космос, 1992. - 412 с.
4. Иоанн Малала. Хронография. Книги XIII—XVIII / Отв. ред. Н. Н. Болгов. Сост. Н. Н. Болгов, А. М. Болгова, А. В. Кобзева, К. О. Попков / Мир поздней античности. Документы и материалы. Выпуск 2. - Белгород: БелГУ, 2014. - 200 с.
5. Кодекс Феодосия / Пер. Е. В. Сильвестровой. История Древнего Рима. Тексты и документы. Ч. 2. - М., 2005. - 320 с.
6. Ориген. О началах / Пер. Н. Петрова. — Новосибирск, 1993. — 320 с.
7. Речи Либания / Пер. С.П. Шестаков. Т. II. - Казань, 1916. - 574 с.
8. Талмуд Вавилонский. – В 12 тт. – М., 1888-1912.
9. *Штерн М.* Греческие и римские авторы о евреях и иудаизме / Под редакцией Н. В. Брагинской. - М.: Слово, 1997. - 632 с.

Исследования

1. *Болгов Н. Н.* Ранневизантийская Газа в Палестине: город и его писатели // Античная древность и средние века. — 2014. — № 42. — С. 38-52.
2. *Большаков О. Г.* Средневековый город Ближнего Востока VII — середина XII вв. - М.: Культура, 1984. - 376 с.
3. *Васильев А. А.* История Византийской империи. Время до Крестовых походов (до 1081 г.). - СПб.: Полис, 1998. - 421 с.

4. *Грант, Майкл.* История Древнего Израиля. — М.: Terra-Книжный клуб, 1998. — 336 с.
5. *Грец Г.* История евреев от древнейших времён до настоящего. — Одесса, 1906. — Т. V. — 394 с.
6. *Грушевой А. Г.* Иудеи и иудаизм в истории Римской республики и Римской империи. - СПб.: Факультет филологии и искусств СПбГУ, 2008.- 495 с.
7. *Грушевой А. Г.* Нессанские папирусы. Основные проблемы социально-экономической и политической истории Южной Палестины IV-VII веков // ППС. Вып. 96 (33). - СПб., 1998. - 118 с.
8. *Грушевой А. Г.* История формирования византийской провинции Палестина Третья // Византийский временник. — 1990. — Т. 51. — С. 124-131.
9. *Грушевой А. Г.* Иудеи и иудаизм в истории Римской Республики и Римской империи. - СПб.: СПбГУ, 2008. – 512 с.
10. Еврейские культуры: новый взгляд на историю: Сб. / Под ред. Давида Биля. — М.: Книжники, 2013. — 352 с.
11. *Крывелев И. А.* Раскопки в библейских странах. — М.: Советская Россия, 1965. — 320 с.
12. *Кулаковский Ю. А.* История Византии. Том III. - СПб.: Просвещение, 1996. - 621 с.
13. *Левченко М. В.* Материалы для внутренней истории Восточной Римской империи V-VI вв. // Византийский сборник. - М.; Л., 1945. - С. 12-95.
14. *Нюстрем Э.* Библейский словарь. - СПб.: ГЛОС, 1999. - 472 с.
15. *Ранович А. Б.* Восточные провинции Римской империи в I—III вв. - М.: Культура, 1949. - 362 с.
16. *Рыбаков Р.Б.* История Востока. Восток в древности. - М: Вост. лит., 2002. — 688 с.
17. *Сюзюмов М. Я.* Византийский город (середина VII — середина IX в.) // Византийский временник. Т. 27. 1967. - С. 38-70.

18. Тюменев А. И. Евреи в древности в Средние века. - М.: Хронос, 1922. - 423 с.
19. Циркин Ю. Б. История библейских стран. — М.: ООО «АСТ», Астрель, Транзиткнига, 2003. — 576 с.
20. Чаковская Л.С. Воплощенная память о Храме: художественный мир синагог Святой Земли III-VI вв. н.э. - М.: Промос, 2011. - 321 с.
21. Шифман И. Ш. Ветхий Завет и его мир. — М.: Политиздат, 1987. — 240 с.
22. Amir R. Style as a Chronological indicator: On the Relative Dating of the Golan Synagogues. — 2012. — С. 337-370.
23. Aviam M. First-century Jewish Galilee: An archaeological perspective // Edwards. Religion and Society in Roman Palestine: Old Questions, New Approaches. - New York / London: Routledge, 2004. - P. 7–27.
24. Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods // The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. - Jerusalem: Carta, 1993. - P. 452–458.
25. Aviam M. Galilee: The Hellenistic to Byzantine Periods," in The New Encyclopedia of Archaeological Excavations in the Holy Land. Jerusalem, 1993. - P. 452–458.
26. Aviam M. Jews, Pagans and Christians in the Galilee. - Rochester NY.: University of Rochester Press, 2004. – 321 p.
27. Chancey A. M. Myth of a Gentile Galilee: The Population of Galilee and New Testament Studies. - Cambridge: Cambridge University Press, 2002. – 321 p.
28. Chancey M. A. Greco-Roman Culture and the Galilee of Jesus. - Cambridge: Cambridge University Press, 2006. - 238 p.
29. Christian Gaza in Late Antiquity / Ed. by B. Bitton-Ashkelony and A. Kofsky. — Leiden: Brill, 2004. - 410 p.
30. Fiensy, David A. Population, Architecture, and Economy in Lower Galilean Villages and Towns in the First Century. - Cambridge: Cambridge University Press, 2011. - 571 p.

31. *Freyne S.* Galilee and Judea in the First Century // Margaret M. Mitchell, Frances M. Young. Cambridge History of Christianity. From Origins to Constantine. -Cambridge: Cambridge University Press, 2006. - P. 163-194.
32. *Hirschfeld Y.* The Monasteries of Gaza: An Archaeological Review // Christian Gaza in Late Antiquity. — P., 2004. — P. 61-88.
33. *Irshai O.* Confronting a Christian Empire: Jewish Life and Culture in the World of Early Byzantium. — L., 2012. — 433 p.
34. *Lapin H.* Economy, Geography, and Provincial History in Later Roman Palestine. — Mohr Siebeck, 2001. — 227 p.
35. *Levine Lee I.* The Galilee in late antiquity. - London.: Distributed by Harvard University Press Cambridge, 1992. - 410 p.
36. *Levine L.* The Ancient Synagogue. — Yale University Press, 2005. — 796 p.
37. *Mayerson P.* Libanius and the Administration of Palestine // Zeitschrift für Papyrologie und Epigraphik. — 1987. — Vol. 69. — P. 251-260.
38. *Meyers E. M.* Galilee through the Centuries: Confluence of Cultures. - Winona Lake: Eisenbrauns, 1999. - 274 p.
39. *Parker T. S.* An Empire's New Holy Land: The Byzantine Period // Near Eastern Archaeology. — 1999. — Vol. 62, № 3. — P. 134-180.
40. *Roll I.* The Roads in Roman-Byzantine Palaestina and Arabia. The Madaba Mosaic Map. — Leiden: Brill, 2007. — 297 p.
41. *Rozenfeld B.* Markets And Marketing in Roman Palestine. — Leiden: Brill, 2005. — 281 p.
42. *Safrai S.* The Jewish Cultural Nature of Galilee in the First Century. The New Testament and Christian-Jewish Dialogue: Studies in Honor of David Flusser. — P., 1990. - 186 p.
43. *Segni L.* The Territory of Gaza: Notes of Historical Geography // Christian Gaza in Late Antiquity. — P., 2004. — P. 41-60.
44. *Sivan H.* Palestine in Late Antiquity. - Oxford – New York, 2008. - 430 p.

45. *Tsafir Y., Di Segni L., Green J.* Tabula Imperii Romani: Iudaea Palaestina: Eretz Israel in the Hellenistic, Roman and Byzantine Periods: Maps and Gazetteer. Jerusalem, 1994. - 321 p.

46. *Zangenberg J., Harold W.* Religion, Ethnicity and Identity in Ancient Galilee: A Region in Transition. - Cambridge: Cambridge University Press, 2001. - 371 p.

ПРИЛОЖЕНИЯ

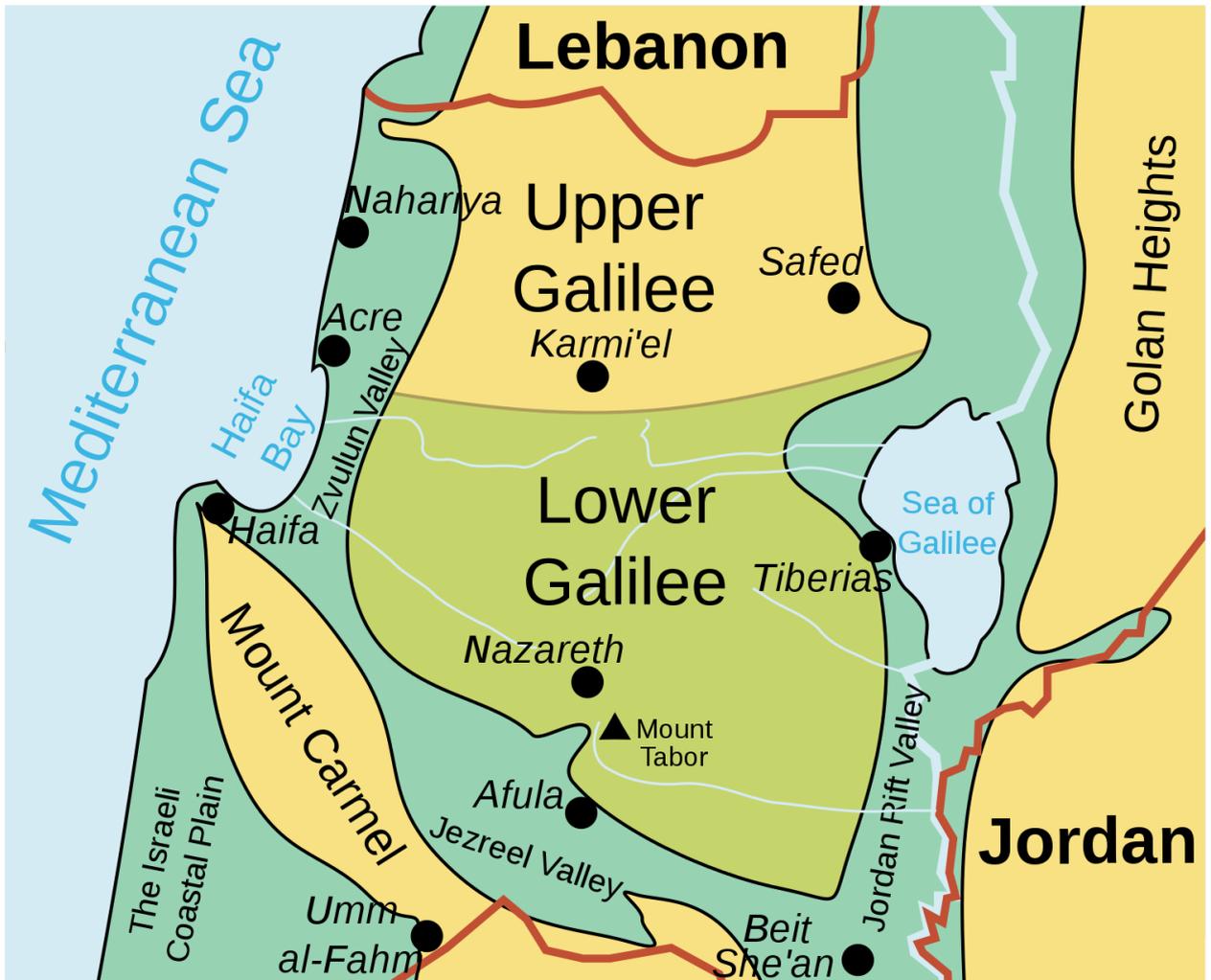


Рис. 1. Карта Верхней и Нижней Галилеи.

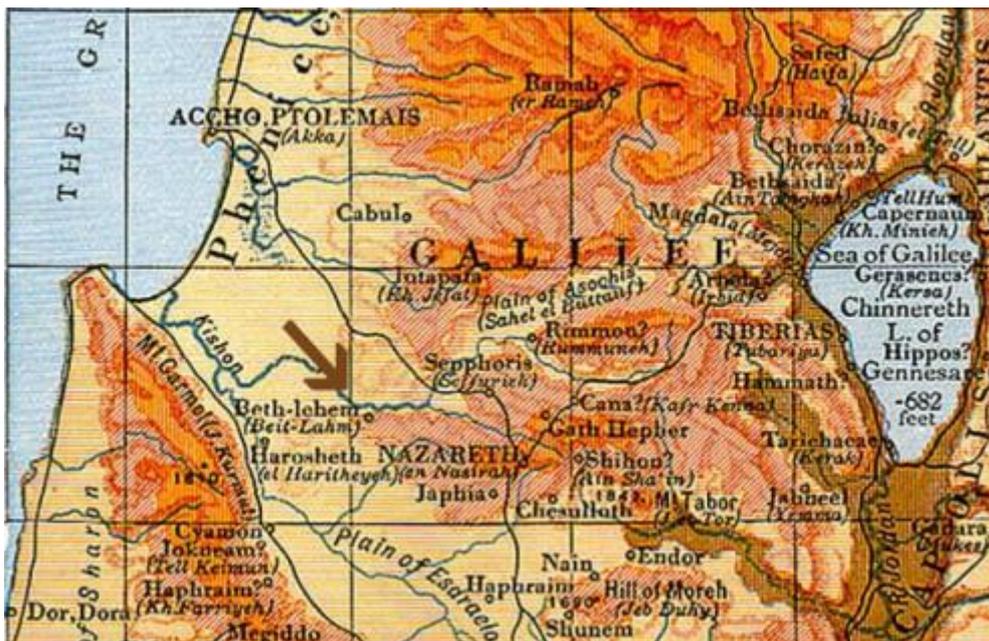


Рис. 2. Физическая карта Галилеи.



Рис. 3. Пейзаж Галилеи.



Рис. 4. Верхняя Галилея.

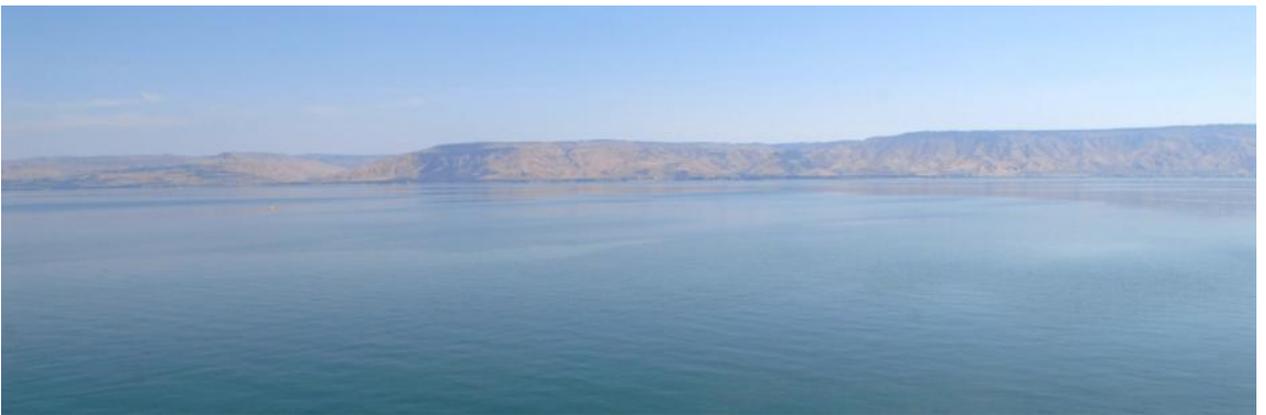


Рис. 5. Галилейское море (Кинерет).



Рис. 6. Гора Фавор (Табор).



Рис. 7. Мозаика из византийской церкви Умножения хлебов в Табхе.



Рис. 8. Капернаум.

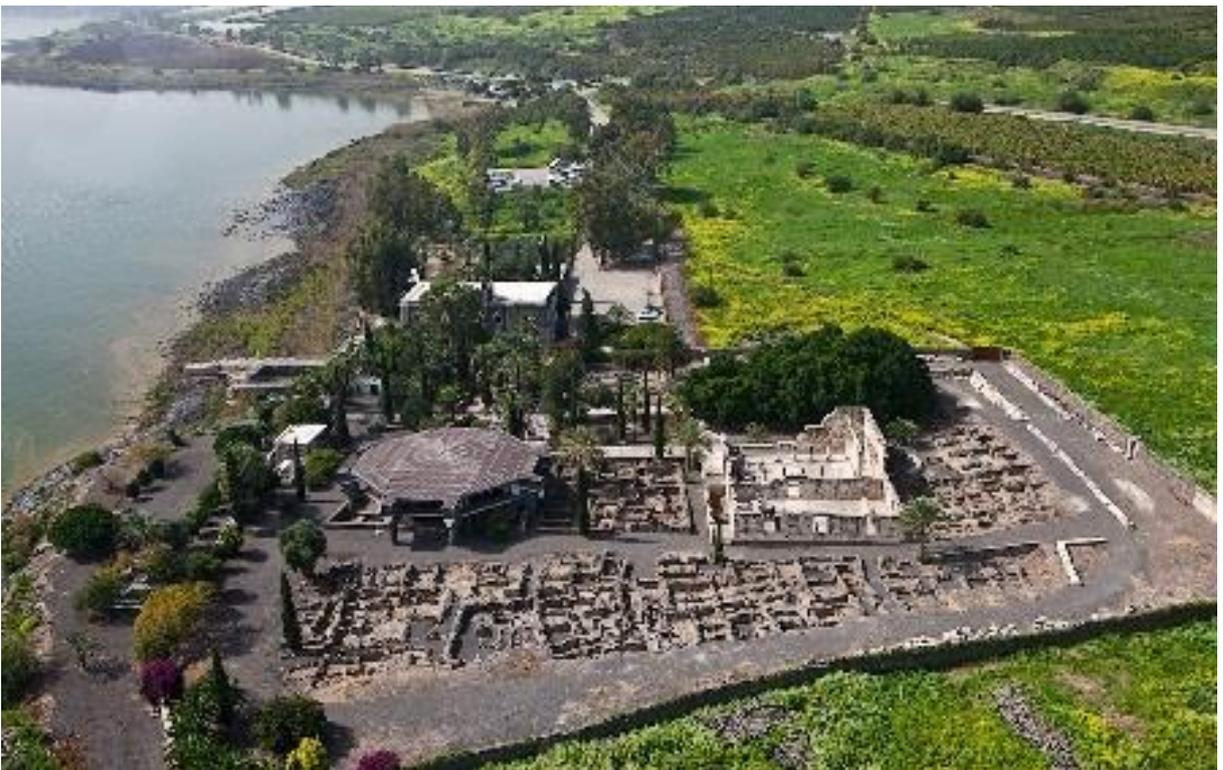


Рис. 9. Археологическая территория Капернаума.



Рис. 10. Сепфорис. Мозаика на полу базилики.



Рис. 10. Мозаика из Сепфориса («Галилейская Мона Лиза»).



Рис. 11. Назарет (совр. фото).

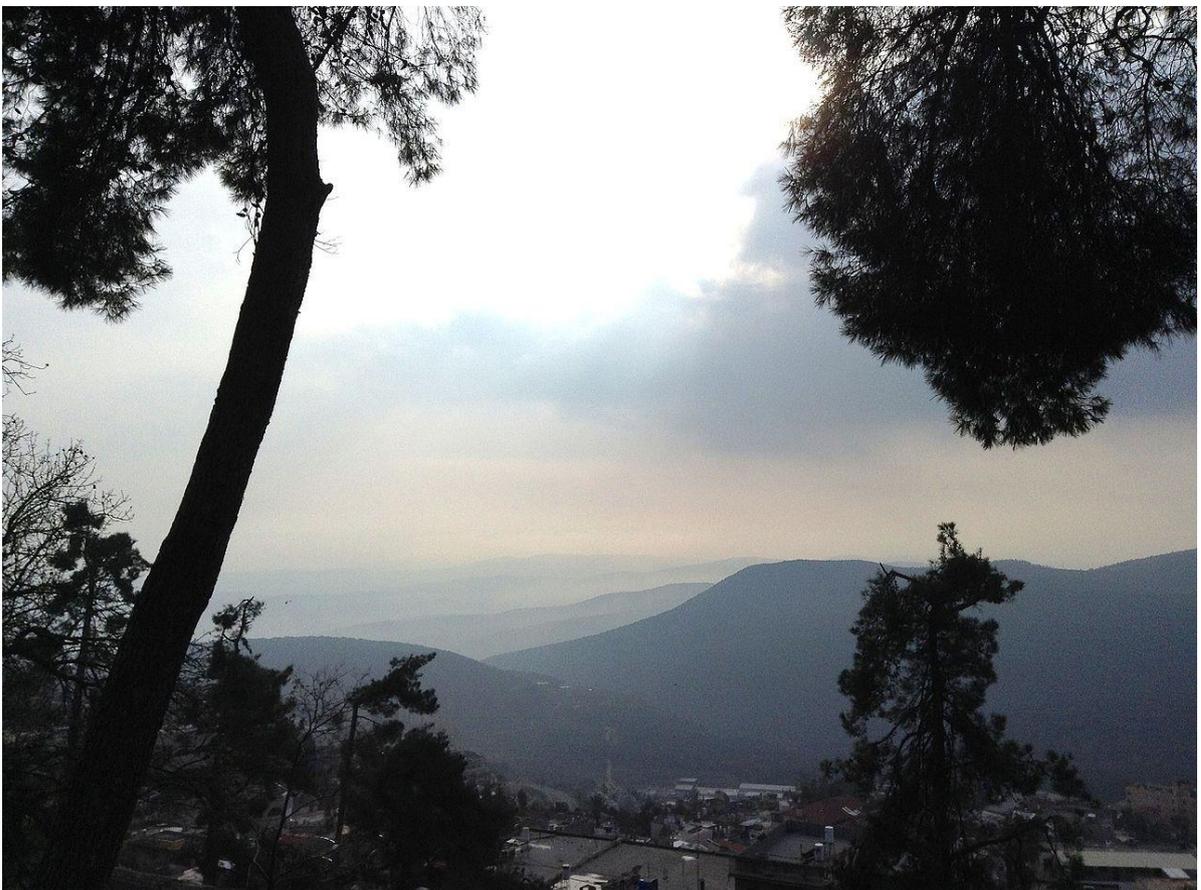


Рис. 12. Окрестности Сафед (Цфат), Верхняя Галилея.



Рис. 12. Район Генисаретского озера (Галилейское море; Кинерет).